॥ श्रीः ॥

-*-

आनन्दवनविद्योतिसुमनोभिः सुसंस्कृता ॥
सुवर्णाऽङ्कितभव्याभशतपत्रपरिष्कृता ॥ १ ॥
चौखम्बा—संस्कृतग्रन्थमाला मञ्जुलदर्शना ॥
रसिकालिकुलं कुर्यादमन्दाऽऽमोदमोहितम् ॥ २ ॥

स्तवकः—१९०

१ अस्यां चौखम्बा—संस्कृतग्रन्थमालायां प्रतिमासं पृष्ठशतके सुन्दरैः सीसकाक्षरैरुत्तमेषु पत्रेषु एकः स्तवको मुद्रयित्वा प्रकाश्यते। एकस्मिन् स्तवके एक एव ग्रन्थो मुद्र्यते।

२ प्राचीना दुर्लभाश्चामुद्रिता नानावेदान्तादिदर्शनव्याकरणधर्मशास्त्रसाहित्यपुराणादिग्रन्था एवाऽत्र सुपरिष्कृत्य मुद्र्यन्ते।

३ काशिकराजकीयप्रधानसंस्कृतपाठशालाऽध्यापकाः पण्डिता अन्ये च शास्त्रदृष्टयो विद्वांस एतत्परिशोधनादिकार्यकारिणो भवन्ति।

४ भारतवर्षीयैः, ब्रह्मदेशीयैः, सिंहलद्वीपवासिभिश्चैतद्ग्राहकैर्देयं वार्षिकमग्रिमं मूल्यम्—मुद्राः ७ आनकाः ८

५ अन्यैर्देयं प्रतिस्तवकं ... ... " " १ " ०

६ डाकव्ययः पृथग् नास्ति। ... ...

सम्प्रति मुद्र्यमाणा ग्रन्थाः—

(१) संस्काररत्नमाला। गोपीनाथभट्टकृता खण्डे २
(२) शब्दकौस्तुभः। भट्टोजिदीक्षितकृतः १०
(३) श्लोकवार्तिकम्। भट्टकुमारिलविरचितम् पार्थसारथिमिश्रकृतन्यायरत्नाकराख्यया व्याख्यया सहितम्। सम्पूर्णम्। १०
(४) भाष्योपबृंहितं तत्त्वत्रयम्। विशिष्टाद्वैतदर्शनप्रकरणम्। श्रीमल्लोकाचार्यप्रणीतम्। श्रीनारायणतीर्थविरचितभाट्टभाषाप्रकाशसहितं सम्पूर्णम् (वेदान्तः) २
(५) कालप्रकाशः। श्रीब्रह्मदेवविरचितः १
(६) भाट्टचिन्तामणिः। महामहोपाध्यायश्रीगागाभट्टविरचिता। तर्कपादः मीमांसा) २
(७) न्यायरत्नमाला श्रीपार्थसारथिमिश्रविरचिता संपूर्णा (मीमांसा) ... २
(८) ब्रह्मसूत्रभाष्यम्–बादरायणप्रणीतवेदान्तसूत्रस्य यतीन्द्रश्रीमद्विज्ञानभिक्षुकृतव्याख्यानम्। सम्पूर्णम्। (वेदान्तः) ६
(९) स्याद्वादमञ्जरी मल्लिषेणनिर्मिता सम्पूर्णा २
(१०) सिद्धित्रयम्–विशिष्टाद्वैतब्रह्मनिरूपणपरम् श्रीभाष्यकृतां परमगुरुभिः श्री६श्रीयामुनमुनिभिर्विरचितम्। सम्पूर्णम्। वेदान्तः १
(११) न्यायमकरन्दः। श्रीमदानन्दबोधभट्टारकाचार्यसंगृहीतः। आचार्यचित्सुखमुनिविरचितव्याख्योपेतः (वेदान्तः) ४
(१२) विभक्त्यर्थनिर्णयो न्यायानुसारिप्रथमादिसप्तविभक्तिविस्तृतविचाररूपः म० म० श्रीगिरिधरोपाध्यायविरचितः। सम्पूर्णः (न्यायः) ५
(१३) विधिरसायनम्। श्रीअप्पयदीक्षितकृतम्। सम्पूर्णम् (मीमांसा) ... २
(१४) न्यायसुधा (तन्त्रवार्तिकटीका) भट्टसोमेश्वरविरचिता। (मीमांसा) १६

घणुकस्यापि यद्रूपं तत्तु साधारणं द्वयोः"(श्लो. वा. अ. १७६)

अथ देवदत्तोऽयमिति प्रत्यक्षस्य परमाणव एवालम्बनं ते चाऽन्त्या विशेषा एवेति विशेषविषयता प्रत्यक्षस्य । तत्रोच्यते । किं परमाणवः समुदिताः प्रत्येकं वाऽऽलम्बनं, नान्त्यः स्थूलप्रतिभासात् । नाद्यः तत्समुदायस्यैकरूपत्वेन घटशरावादिबुद्धिप्रमेयवैलक्षण्याभावप्रसङ्गात् परस्परभिन्नानां च परमाणूनामभिन्नसंवेदनग्राह्यत्वानुपपत्तेः समुदायिव्यतिरेकेण समुदायस्यानङ्गीकाराच्च । किञ्च व्यवहाराविसंवादितया प्रत्यक्षानुमानयोः प्रामाण्यं, नचान्त्यैः परमाणुभिर्व्यवहारः सम्भवत्यतीन्द्रियत्वात् । तस्माद्देवदत्तोऽयमिति विज्ञानं परमाणुकार्यमवयव्याख्यमभिन्नं स्थूलमालम्बते तथा प्रतिभासात् तच्च स्वाश्रयेषु व्यासज्य वर्तमानत्वात्सामान्यमेवेति सामान्यविषयता प्रत्यक्षस्येति, असाधारणविषयत्वेऽपि वा प्रत्यक्षस्योच्यमाने धूमाकृतेः प्रत्यक्षदृष्टता नैवापैति सत्ताद्यपेक्षया धूमत्वस्यापि विशेषरूपत्वात् । अथ सामान्यमित्येवं प्रतिभासाभावेन सामान्यस्याग्रहणमित्युच्येत ? तर्ह्यसाधारणमित्येवं प्रतिभासाभावेन स्वलक्षणस्याप्यग्रहणप्रसङ्गात् । यथाऽऽहुः—

"सत्तादिसामान्यमपेक्ष्य सर्वं गोत्वाद्यसाधारणतामुपैति ।
तस्मादसाधारणमक्षगम्यं वदन्न सामान्यमपन्हुवीत ॥
सामान्यरूपेण न गृह्यते चेत् किंवाऽस्त्यसाधारणबुद्धिरत्र ।
यद्वस्तु लोकः प्रतिपद्यतेऽत्र द्विधापि तच्छक्यत एव वक्तुम्"
[श्लो. वा. अ. १७७]

॥ इत्यनुमानवादः ॥

" शास्त्रं शब्दविज्ञानादसन्निकृष्टेऽर्थे विज्ञानम् " (शा. भा.) इति,

---

इदानीं क्रमप्राप्तं शब्दप्रमाणनिरूपणमारभते । शास्त्रमिति । ननु प्रत्यक्षलक्षणवद्व्यभिचारशङ्कानिवृत्तये शब्दमात्रस्यैवात्र लक्षणं कर्तव्यं न तद्विशेषस्य शास्त्रस्य, न च सामान्यलक्षणं विना विशेषलक्षणं कर्तुमपि शक्यते अतिव्यापकं चैतल्लक्षणं शब्दमात्रसाधारणत्वात् । तथाहि—"विज्ञाताच्छब्दादसन्निकृष्टेऽर्थे यद्विज्ञान"मिति शब्दमात्रस्यैवतल्लक्षणं नतु तद्विशेषस्य शास्त्रस्य । शास्त्रलक्षणं तु—

"प्रवृत्तिर्वा निवृत्तिर्वा नित्येन कृतकेन वा ।
पुंसां येनोपदिश्येत तच्छास्त्रमभिधीयते" [श्लो. वा. श. ४] इति ॥

नन्वेतास्मिन्नपि लक्षणे स्वरूपप्रतिपादकस्य सोऽरोदीदित्येवमादेरशास्त्रत्वं स्यात् । मैवम् । विध्येकवाक्यतया तेषामपि शास्त्रत्वोपपत्तेः । ननु विध्यङ्गत्वेऽपि प्रवर्तकत्वाभावात्कथं शास्त्रत्वं प्रत्ययस्यैव प्रवर्तकत्वात् पदस्यापि शास्त्रत्वं न सिद्ध्यति न तरां विध्युद्देशवर्तिनां पदान्तराणां, दूरेऽर्थवादानां शास्त्रत्वमिति । नैष दोषः । येन हि पुरुषः प्रवर्त्यते तत्प्रवर्तकं स च त्र्यंशपूरितायां सप्ररोचनायां भावनायां प्रवर्तते तादृशी च सार्थवादकेन वाक्येन समर्प्यत इति तद्युक्तस्यैव प्रत्ययस्यैव शास्त्रत्वम् । अत्रोच्यते । अत्र परीक्षाव्याजेनापि शब्दविशेषस्य शास्त्रस्यैव लक्षणं वक्तुमुचितं चोदनोपदेशशब्दाभ्यां तस्यैव प्रस्तुतत्वात् । वेदोपयोगित्वेन च लक्षणानि कर्तव्यानि । शास्त्रलक्षणं च वेदोपयोगिनः शास्त्रस्य लक्षणं, न हि लौकिकवाक्य-

विज्ञाताच्छब्दात् पदार्थाभिधानद्वारेण यद्वाक्यार्थविज्ञानं तच्छाब्दं नाम प्रमाणम्, तल्लोकसिद्धत्वान्न परीक्षितव्यम्। तच्च द्विविधम्—पौरुषेयमऽपौरुषेयं चेति। तत्र पौरुषयेम्—आप्तवाक्यम्। अपौरुषेयं

लक्षणं वेदप्रामाण्ये तदर्थविचारे वा उपयुज्यते, प्रत्यक्षमात्रस्य तु शास्त्रस्वरूपावधारणद्वारा तदर्थविचारेऽस्त्युपयोगः शास्त्रावगतौ हि तदर्थावधारणं भवति। अनुमानादेरपि विश्वजिता यजेत स्वर्गकामः प्रकृतिवदिति प्रकृतिविशेषगताङ्गयत्तावधारणे ऽस्त्युपयोग इति सामान्यलक्षणमनेनैवार्थात्सिद्ध्यतीति पृथङ्नोक्तम्। यदा हि प्रवर्तकं वाक्यं शास्त्रमित्युक्तं तदाऽर्थात्प्रवर्तकविशेषणरहितं वाक्यमात्रं शाब्दमित्युक्तं भवति। नाप्यतिव्यापकं शब्दशब्देन चोदनाया एवाभिधानात्। तस्या एव चोदनासूत्रे प्रकृतत्वात्। अर्थशब्देनापि धर्माधर्मयोराभिधानं, ततश्चायमर्थः विधायकशब्दविज्ञानादसन्निकृष्टेऽर्थे धर्माधर्मलक्षणे विज्ञानं शास्त्रमिति। ग्रन्थकारस्तु विशेषलक्षणस्यान्तर्गतिं मत्वा सामान्यलक्षणत्वेनैव व्याचष्टे। विज्ञातादिति। अयमाशयः—यदि लोकवेदसाधारण्येनैव शाब्दं लक्षणतोऽनुमानात् प्रमाणान्तरत्वेन निरूप्येत तदैव वेदप्रामाण्यं सिद्ध्यति, नान्यथेति। यथाऽहुः—

"तस्माल्लक्षणभेदेन यदि शब्दप्रमाणता।
समा लोके च वेदे च सिद्धा वेदप्रमाणता" [श्लो. वा. शब्द. ५१] इति॥

विभजते। तच्चेति। न चौलूक्यादिभिरस्याऽनुमानेऽन्तर्भावाङ्गीकारात् अनुमानलक्षणेनैव लक्षितत्वात् पृथक् लक्षणं न कर्तव्यमित्याशङ्कां निराकर्तुं तन्मतमनुवदति। इदं चेति। इदं

च-वेदवाक्यम् । उभयमप्यनाप्तप्रणीतत्वदोषविरहा-
त् स्वतश्च शब्दस्यादुष्टत्वात् प्रमाणम् ।

तच्च पुनर्द्विविधम्—सिद्धार्थं विधायकं चेति । वि-
धायकमपि द्विविधम्—उपदेशकमतिदेशकं च । इत्थ-
मिदं कर्तव्यमित्युपदेशः यथा लोके—दधिघृतसूपशा-
ल्यादिभिर्देवदत्तो भोजयितव्य इति । वेदेपि— प्रया-
जावघातादिप्रकारेण दर्शपूर्णमासाभ्यां स्वर्गं कुर्यादि-
ति । तद्वदिदं कर्तव्यमित्यतिदेशः, यथालोके—देवद-
त्तवद् यज्ञदत्तो भोजयितव्य इति । वेदेऽपि सौर्येण कु-
र्याद् यथाऽऽग्नेयेनेति ।

शब्दान्तरादिभिः श्रुतिलिङ्गादिभिः श्रुत्यर्थादि-
भिश्च विचित्रोऽयमुपदेशो भेदविनियोगक्रमानवबो-
धयति । वचननामधेयचोदनालिङ्गैश्चातिदेशोऽन्यत्र
विहितस्य नानापदार्थविशिष्टस्य प्रकारस्य तत्प्रतिपा-
दकस्य वा शास्त्रस्य विध्यन्तापरनामधेयस्यान्येन स-
म्बन्धं विकारं बाधं वा बोधयतीत्यूहनीयम् ।

असन्निकृष्टग्रहणं च पूर्ववत्ताद्रूप्यतद्विपर्ययपरि-
च्छेदनिरासार्थम् । एकदेशिनां तु तदनर्थकमेव स्या-
त् । विपरीतपरिच्छिन्ने तावन्नास्त्येव शब्दाज्ज्ञानम्,
यदि स्यात् पुरुषदोषाणां शब्दे सङ्क्रान्त्यनभ्युपगमात्
स्वाभाविकमेव शब्दस्याप्रामाण्यं स्यादिति वेदाप्रामा-
ण्यं स्यात् ।

यदि परं तद्रूपपरिच्छिन्नविषयस्याऽनुवादस्य नि-
रासः स्यात् ?, तच्चायुक्तम्, तस्यापि शास्त्रत्वात्,
न हि कस्याप्यप्रामाण्यम्, अनुभूतित्वात् । प्रत्यक्षा-

यन्तर्भावाऽभावाच्च शास्त्रत्वमेवेत्यास्तां तावत् ।

इदं च शाब्दम्—'अस्येदं कारणं कार्यं सम्बन्ध्येकार्थसमवायि विरोधि चेति लैङ्गिकम्' (वैशे. सू.) इत्यनुमानलक्षणमभिधाय " एतेन शाब्दं व्याख्यातम् " (वैशे. सू.)। इति वदन्तः काश्यपीयाः, 'प्रत्यक्षमनुमानं च द्वे एव प्रमाणे' इति ब्रुवाणाः सौगताश्चानुमानादभिन्नमिति मन्यन्ते। तत्र यत्तावत् पदार्थज्ञानं तदऽवगतार्थ-

---

च शाब्दं अनुमानादभिन्नं मन्यन्त इति सम्बन्धः । तदेतद्दूषयति । तत्रेति । ननु द्विविधं शाब्दं पदं च वाक्यं च, तत्र यद्यपि पदं स्मारकत्वादप्रमाणमसन्निकृष्टग्रहणेन व्यावर्तितमिति न तस्य भेदः प्रतिपादनीयः तथापि परैः पद एवानुमानादभेदः प्रतिपादित इति तद्भेद एव साधयितुमुचितः किमिदमुच्यते किं तस्य भेदाभेदपरीक्षयेति । सत्यम् । किन्तु वार्तिककारैरेव

"विषयोऽन्यादृशस्तावत् दृश्यते लिङ्गशब्दयो"[श्लो. वा. श. ५५]

रित्यादिना महता प्रबन्धेन विषयभेदेन सामग्रीभेदेन च पदात्मकस्य भेदो निरूपितस्तत्रैवावगन्तव्य इति ग्रन्थकारेण तन्निरूपणमुपेक्षितम् । ननु पदजन्यज्ञानस्य बाधाभावात्कथं पदस्याप्रमाणत्वम् ? इत्थम् । पदं हि प्रयुज्यमानं प्रत्यक्षेऽर्थे प्रयुज्यते परोक्षे वा, प्रत्यक्षेऽपि किं गृहीतसम्बन्धेऽगृहीतसम्बन्धे वा, एवं परोक्षेपीति चत्वारः कल्पाः, तत्र यद्यपि प्रत्यक्षेण प्रतीयमानेऽर्थे गृहीतसम्बन्धे पदं प्रयुज्यमानं ज्ञानं जनयति तथाऽप्यधिकाभावेनानुवादकत्वादप्रमाणम् । अगृहीतसम्बन्धे तु प्रत्यक्षे प्रयुज्यमानं प्रतिपत्तिमेव न जनयति । परोक्षेऽप्यगृहीतसम्बन्धे प्र-

विषयत्वात् प्रमाणमेव न भवतीति किं तस्य भेदाभेदपरीक्षया। यत्तु वाक्यार्थज्ञानं तदऽगृहीतसम्बन्धै-

---

तिपत्त्यभावः। यस्तु वाच्यत्वेनावगतः सम्प्रति परोक्षस्तत्र पदात् स्मृतिरेवेति। ननु स्मरणेऽप्यनधिगताधिगमोऽस्त्येव अतीतकालावच्छिन्नो हि घटस्तत्र भासते तादृशश्चागृहीत एव, अनतीते तु अयमित्यपरोक्षतया तत्स्मरणे किमिति न प्रमाणम्। मैवम्। अप्रमिते स्मृत्यनुपपत्तेः प्रमिते च पूर्वमेवार्थपरिच्छेदात्। प्रमितेऽपि तादात्विकपरिच्छेदकत्वेन प्रत्यभिज्ञानवत्प्रमाणं भविष्यतीति चेत्। न। यावान् पूर्वोऽनुभूतोऽर्थः तावत एव स्मृत्या प्रतीतेः पूर्वानुभववशेन हि स्मरणमुत्पद्यमानं तदनुसारेणैवोत्पद्यते तदा सत्तां प्रत्यभिज्ञानवद्बोधयतीति। ननु स्मृतिः संस्कारजन्या पदात् पदार्थज्ञानं तु प्रत्युत्पन्नकारणकं कथं स्मृतिः स्यात्। मैवम्। अनधिकविषयतातुल्यतया स्मृतिवदप्रामाण्यतोपपत्तेः उक्तं च—

"पदमभ्यधिकाभावात्स्मारकान्न विशिष्यते" [श्लो. वा. श. १०७] इति॥

ननु द्वारमित्यादावधिकार्थप्रतीतेः कथमप्रमाणम्। नैवम्। संव्रियतामित्याद्यध्याहारात्तस्य वाक्यत्वेन पदमात्रत्वाभावात्. अस्तु वा पदस्य प्रमाणत्वमनुमानत्वं च वाक्यं हि वाक्यार्थे प्रमाणत्वेनास्माभिः प्रतिज्ञातं तत्र चानुमानत्वगन्धोऽपि नास्तीत्याह। यत्त्विति।

वाक्यार्थे तु पदार्थेभ्यः सम्बन्धानुभवादृते।
बुद्धिरुत्पद्यते तेन भिन्नासावक्षबुद्धिवत्" [श्लो. वा. श. १०९]॥

एवं च वाक्यार्थज्ञानं अनुमानाद्भिन्नं सम्बन्धग्रहणनिर-

रेव पदार्थैरुपजायमानं नानुमानशङ्कामर्हति, न हि सर्वैर्वाक्यार्थविशेषैः सम्बन्धग्रहणमस्ति न च सम्भवत्यऽनन्तैः सम्बन्धग्रहणम् । अत्यन्तापूर्वोऽपि वाक्यार्थविशेषः पदार्थैरवगम्यते दूरदेशवार्तास्विति सर्वजनीनमेतत् ।

यत्त्वाऽऽप्तवाक्यत्वादविसंवादानुमानम्, तद्वाक्यार्थावगमोत्तरकालत्वान्न तस्यानुमानत्वमापादयति । वाक्यश्रवणानन्तरमेव ह्याप्ताऽनाप्तज्ञानानपेक्षैरेव पदार्थैर्वाक्यार्थोऽवगम्यते । अत्यन्तादृष्टपुरुषप्रणीतेऽपि वाक्ये अवगते तु वाक्यार्थे सत्याऽसत्यत्वसंशये प्रणेतुराप्तत्वावगमे सति सत्यत्वमनुमीयमानं न वाक्यार्थावगतेराप्तत्वावधारणानपेक्षजन्मनोऽनुमानत्वमापादयति । तस्मात्प्रमाणान्तरमेव लोके शाब्दमित्यऽपौरुषेयस्यापि वेदस्य सिद्धं प्रामाण्यम् । एकदेशिनां तु लोकवचसामनुमानत्वमङ्गीकुर्वतां यथा वेदप्रामाण्यं न सिद्ध्यति तथोक्तम् ॥

इति शब्दप्रमाणवादः ॥

पेक्षेभ्यः पदार्थेभ्य उत्पद्यमानत्वात् प्रत्यक्षवदिति प्रयोगः सूचितः । पदार्थानामपि वाक्यार्थे सम्बन्धग्रहसापेक्षत्वादासिद्धोहेतुरिति चेत् तत्राह । न हीति । सम्बन्धग्रहणाभावेऽपीन्द्रियवत् बाधकत्वान्नातिप्रसङ्गः अपेक्षासन्निधियोग्यत्वानां नियामकत्वादिति भावः । प्रकारान्तरेणानुमानत्वमाशङ्क्य निराकरोति । यत्त्विति । एतदेवोपपादयति । वाक्येति । उपपादितमर्थं निगमयति । तस्मादिति ॥

॥ इति शब्दवादः ॥

"उपमानमपि सादृश्यमसंनिकृष्टेऽर्थे बुद्धिमुत्पादयति यथा गवयदर्शनं गोस्मरणस्य" (शा० भा०)

पूर्वदृष्टे स्मर्यमाणार्थे दृश्यमानार्थसादृश्यज्ञानमुपमानम्— याऽसावऽस्माभिर्नगरे दृष्टा गौः साऽनेन गवयेन सदृशीति।

इदानीं क्रमप्राप्तमुपमानं निरूपयितुमारभते। उपमानमिति। अयं च गोस्मरणस्येत्यन्तो भाष्यग्रन्थः उपवर्षसम्मत एव भाष्यकारेण लिखितत्वात् टीकाकारादिभिर्भाष्यत्वेनैवोच्यते। अत्र गोसदृशो गवय इति वाक्यमुपमानमिति कश्चित्। तन्न। तस्य शब्दानतिरेकात्। प्रत्यक्षदृष्टगोत्वानां गोसदृशोगवय इति श्रुतातिदेशवाक्यानां च वने गवयदर्शनादयं स गवय इति गोसादृश्यविशिष्टगवयज्ञानं तदुपमानमिति गौतमीयाः। तदप्यसत्, तस्यागमाबहिर्भावात् तत्र ह्याप्तोपदेशेनैव गवयरूपार्थप्रतीतेः अतिदेशवाक्यार्थस्मरणसहकृतेन्द्रियजन्यत्वाच्च सविकल्पकप्रत्यक्षमेव तत्। अतो यथा गवयदर्शनं गोस्मरणस्येत्युदाहरणान्तरमाह भाष्यकारः। तदेतल्लक्षणं व्याचष्टे। पूर्वेति। प्रत्यक्षेण पूर्वदृष्टायां गवि स्मर्यमाणायां च वने गवयदर्शनादेतत्सदृशो गौरिति यद्विज्ञानं तदुपमानमित्यर्थः। ज्ञानस्वरूपमाह। या सेति। अत्रेदमुच्यते गवयदर्शनं गोस्मरणस्येति सादृश्यविशिष्टगवयदर्शनं गवि स्मरणमुत्पादयत् उपमानं तदुत्पादितं वा स्मरणमुपमानमित्युक्तम्। एतच्च ध्यानादिजन्यस्मृतिवत् अनुभूते गवि सदृशदर्शनादभिव्यक्तसंस्कारजन्यत्वेन स्मृतित्वादप्रमाणम्। संस्कारजन्यत्वेऽपि प्रत्यभिज्ञावद्देशकालाधिक्येन प्रमाणं भविष्यतीति चेत्। न। तदा-

थिक्याभावात्। प्रत्यभिज्ञानं हि पूर्वानुभवातिरेकेणैतत्कालीनां सत्तां गृण्हाति। उक्तं च—

"इदानीन्तनमस्तित्वं न हि पूर्वधिया गत"

[श्लो. वा. प्र. २३४] मिति।

उपमानं तु नगरस्थपूर्वानुभवानुसारेणोत्पद्यमानं नाधिकं गृण्हाति। केचितु "प्रसिद्धसाध्यसाधर्म्यात्साधनमुपमान"(१)मित्याहुस्तन्न। किं गवयस्वरूपालम्बनमेतत् ज्ञानमभ्युपगम्यते तद्गतगोसादृश्यालम्बनं वा। नाद्यः इन्द्रियसन्निकर्षोत्पन्नत्वेन तस्य प्रत्यक्षत्वात्। नद्वितीयः अतिदेशवाक्यादेव गवयगतत्वेन गोसादृश्यस्यावगतत्वेन तज्ज्ञानस्य स्मृतित्वात्। सादृश्यविशिष्टगवयग्राहकत्वेन स्मृतिप्रत्यक्षाभ्यामतिरेक इति चेत्। न उक्तदोषानतिवृत्तेः। यद्यतिदेशवाक्यार्थविज्ञानादधिकार्थानवगमस्तर्हि गवये स्मृतिरूपमेवैतत् ज्ञानं स्यात् अधिकार्थावभासे त्विन्द्रियजन्यत्वात्प्रत्यक्षत्वमिति। स्मरणान्तरितेन्द्रियव्यापारं कथं प्रत्यक्षमिति चेत्। न। इन्द्रियसम्बद्धमात्रस्यैव प्रत्यक्षत्वात्। किञ्च श्रुतातिदेशवाक्यानामित्यपि न वाच्यं अश्रुतातिदेशवाक्यानामपि वने गवयदर्शनोत्तरकालं गोसदृशोऽयमिति ज्ञानोत्पत्तिदर्शनात्। अथाश्रुतातिदेशवाक्यानामयं स गवय इति संज्ञानुसन्धानेन ज्ञानं नोत्पद्यते? मानाम गवयसंज्ञावेदिष्ट, उपमानप्रमेयं तु गोसादृश्यविशिष्टं गवयं विदन्त्येव। ननु संज्ञासंज्ञिसम्बन्धपरिच्छेद एवोपमानफलम्, न चाश्रुतातिदेशवाक्यार्थस्य तथा प्रतिपत्तिरस्ति। नैतदपि युक्तम्। अतिदेशवाक्यादेव सम्बन्धावगतिसम्भवेनास्योपमानफलत्वासम्भवात्। अत्रोच्यते। गवयदर्शनादेतत्सदृशो नग-

(१) गौतमसू० अ० १ आ० १ सू० ६।

किं पुनः सादृश्यम् ?, अर्थान्तरयोगिभिः सम्ब-

रस्थो गौरिति यद्विज्ञानं तदेवोपमानं, तस्य च स्मर्यमाणैव गौर्गवयसादृश्यविशिष्टा प्रमेयं स्मर्यमाणगोगतं वा गवयसादृश्यं प्रमेयम्। यद्यपि गवये सादृश्यं प्रत्यक्षेणावगतं गौश्च स्मर्यते तथापि विशिष्टस्याऽन्यतोऽसिद्धेरुपमानप्रमाणता । यथाहि प्रत्यक्षदृष्टेऽपि पर्वतादौ स्मर्यमाणे च वन्हौ विशिष्टविषयत्वेनाऽनुमानस्य प्रमाणत्वमेव मुपमानस्यापि, यथा च तत्राग्निसामान्यमेवानुमीयते न विशेषस्तथाऽत्र सादृश्यमात्रविशिष्टस्यैवोपमेयत्वमिति । तस्मादेवंलक्षणकत्वादुपमानमपि न व्यभिचरति । यत्र तु व्यभिचारस्तदुपमानमेव न भवति बाधकज्ञानेनाभासत्वात् यथा पलालकूटस्य गजादिसादृश्यं समीपस्थस्य तत्र बाधदर्शनात् । ननु सादृश्यं नाम न किञ्चिद्वस्तु धर्मिणो भिन्नमभिन्नं वा सम्भवति— आद्ये पृथगुपलब्धिप्रसङ्गात्, अभेदे तन्मात्रतापातात् पुरःस्थितवस्तुगतं च सादृश्यमगृहीतप्रतियोग्यपि जातिवद्गृह्येत । प्रतियोग्यपेक्षमेव सादृश्यं सदेति चेत् । न । उत्पत्तौ ज्ञप्तौ च तदपेक्षाभावात् । मृतेऽपि देवदत्ते तत्सादृश्यं यज्ञदत्तस्य निष्पद्यते ऽवगम्यते च अतः कल्पितमेव तदवस्तुरूपमित्यभिप्रायवान् पृच्छति । किं पुनरिति । उत्तरमाह । अर्थान्तरेति । जात्यन्तरयोगिभिरवयवसामान्यैर्यो जात्यन्तरस्य योगस्तत्सादृश्यं न धर्मिस्वरूपमात्रं, न चागृहीते गवि तत्सम्बन्धिनां सामान्यानां ग्रहणं सम्भवति अतोऽवश्यं प्रतियोगिग्रहणापेक्षेति भावः । यदुक्तमुत्पत्तौ ज्ञप्तौ वा प्रतियोग्यपेक्षा न सम्भवति मृतेऽपि तन्निष्पत्तेरिति । तत्र ब्रूमः नोभयत्रापि प्रतियोगी सत्तयोपकरोति

न्धिसामान्यैरर्थान्तरस्य तादृशयोगः सादृश्यम्, यथा गोजातियोगिभिः कर्णाद्यवयवसामान्यैर्गवयजातेर्योगो गवयस्य गोसादृश्यम्, गवयसंयोगिभिश्च गोर्योगस्त-

---

किन्तु स्वसम्बन्धिसामान्ययोगितया स्मर्यमाणसादृश्यावगतावुपयुज्यत इति। यदपि सादृश्यमभिन्नं भिन्नं वेति विकल्पितं तदपि भेदाभेदाङ्गीकारेण परिहृतम् । लक्षणार्थं विवृणोति । यथेति । एतच्च सादृश्यं सदृशप्रत्ययोत्पादकत्वेन गवयसदृशेन यजेतेत्येवमादिचोदनार्थनिष्पादकत्वेन चार्थक्रियाकारित्वाद्वस्त्वेवेति भावः । अवयवग्रहणं च धर्ममात्रोपलक्षणार्थं जातिग्रहणं चोपलक्षणान्तरप्रदर्शनार्थमतोऽग्निरिव माणवको यज्ञदत्तसदृशश्च देवदत्त इत्यपि सिद्ध्यति। यत्र पुनरवयवयोः सादृश्यं यथा पद्मदलाक्षीत्यत्र पद्मस्याक्ष्णोश्च तत्रापि तयोः स्वावयवसामान्ययोग एव सादृश्यम् । यदपि गुणयोः सादृश्यं यथा केतकीगन्धसदृशः सर्पगन्ध इति तत्राप्यवयविगुणानां अवयवगुणसामान्ययोगः सादृश्यं, कर्मणामपि स्वसम्बन्धिद्रव्यदेवतासामान्ययोग इति । एवं जात्यादिसामान्यैरपि व्यस्तैः समस्तैर्वा विचित्रं सादृश्यमूहनीयम् । यथाहुः—

" एवं जातिगुणद्रव्यक्रियाशक्तिस्वधर्मतः ।
एकैकद्वित्रिसामस्त्यभेदादेतस्य चित्रता" इति।(श्लो.वा.उप.२०)

ननु सामान्यभूयस्त्वमेव सादृश्यमस्तु किं योगग्रहणेन । न । योगं विना तदप्रतीतेः गोजातीयावयवसामान्ययुक्ता तु गवयजातिः सादृश्ययुक्ता गृह्यते इति योग एव सादृश्यावगमात् । यद्यपि यमयोर्जात्यन्तरं नास्ति तथापि जात्यन्तरग्रहणस्योपलक्षणार्थत्वात् सादृश्यं सम्भवति । न चैकरूपं सामान्यं क्वचिद्भूयसां

त्साद्दश्यम् । अत एव च सामान्यभूयस्त्वाल्पत्ववशेन साद्दश्यप्रकर्षाप्रकर्षौ–सुसद्दशमीषत्सद्दशामिति । ये तु सामान्ययोगातिरिक्तमन्यदेव तत्त्वं साद्दश्यं मन्यन्ते, तेषां प्रकर्षाप्रकर्षभेदः किंनिमित्त इति चिन्तनीयम् । नच तत्त्वान्तरत्वे प्रमाणमपि किंचिदस्तीत्यास्तां तावत् ।

न चेदमुपमानं प्रत्यक्षान्तर्गतम्, अनिन्द्रियसन्निकृष्टत्वान्नगरस्थस्य गोः । न चानुमानम्, अगृहीतसम्बन्धस्याप्युपजायमानत्वात् । एवं किलानुमीयेत गौर्गवयसद्दशो गवयसाद्दश्यप्रतियोगित्वाद् यद् यत्साद्दश्यप्रतियोगि तत् तत्सद्दशं द्दष्टं यथा यमलयोरन्यतर-

---

क्वचिदल्पीयसां च दर्शनात् अनित्यं ह्येतत् गोत्वादिसामान्यस्यैवानेकाश्रयत्वेन नित्यत्वोपपत्तेः । अथ वा सर्वमेव सामान्यं नित्यं देशान्तरादिषु क्वचिदाश्रयस्य सम्भवात् । ननु व्यासज्य वर्तमानस्य कथमेकत्र ग्रहणम् । मैवम् । जातिवदेकैकत्र साद्दश्यस्य परिसमाप्तत्वेन द्वयोर्व्यासज्यवृत्त्यभावात् । मतान्तरं निराकरोति । ये त्विति । अन्यदेव– स्वतन्त्रं किञ्चिदित्यर्थः । तेषां मते प्रकर्षाप्रकर्षभेदः प्रतियोग्यपेक्षा च न स्यादित्यर्थः । ननु साद्दश्यविशिष्टपिण्डज्ञानस्येन्द्रियजन्यत्वात्प्रत्यक्षत्वमित्याशङ्क्याह । नचेति । ये तु प्रमाणद्वयवादिन औलूक्यादयः साङ्ख्या वा प्रमाणत्रयवादिनो ऽनुमानान्तर्भावं मन्यन्ते तान्प्रत्याह । न चेति । एतदेव विवृणोति । एवमिति । अत्र गवयसाद्दश्यविशिष्टो गौरनुमेयः तत्र न तावद्गोगतं साद्दश्यं लिङ्गं प्रागुपमानात्तद्धर्मत्वेनाप्रतीतेः उपमानप्रमेयत्वाच्चस्य । नापि

स्याऽन्यतरेणापि । न चेदं युक्तम्-यौ हि द्वावर्थौ मिथः सदृशौ युगपन्न दृष्टवानेकमेव तु गामुपलभ्य नगरे वने गवयं पश्यति सोऽपि गां गवयसादृश्यविशिष्टामुपमिनोत्येव, तस्मान्नानुमानम् । शाब्दत्वं तु न शङ्क्यमेव, अतः प्रमाणान्तरम्, प्रसिद्धत्वाच्च न परीक्षितव्यम्।

इति उपमानवादः ॥

गवयगतं अपक्षधर्मत्वादिति भावः । आधिकं तु वार्तिके ऽवगन्तव्यम् । द्वावर्थौ– गोगवयरूपौ । पूर्वं मिथः सदृशार्थद्वयदर्शने सत्येव सम्बन्धग्रहणं सम्भवेदिति भावः । अतो गवयसदृशो गौरिति विज्ञानं नानुमानं अगृहीतसम्बन्धस्याऽप्युपजायमानत्वात् प्रत्यक्षवदिति प्रयोगः सूचितः । भेदप्रतिपादनप्रयोजनं च वार्तिककारैरुक्तं तथाहि —

" भिन्नाऽनुमानादुपमेयमुक्ता सौर्यादिवाक्यैरसहापि दृष्टम् ।
सादृश्यतोऽग्न्यादियुतं कथन्तु प्रत्याययेदित्युपयुज्यते नः ॥५२॥
प्रतिनिधिरपि चैवं व्रीहिसादृश्ययोगात्
भवति तदपचारे यत्र नीवारजातौ ।
तदपि फलमभीष्टं लक्षणस्योपमायाः
प्रतिकृतिरपरापि गौणैर्बाध्यते यत्र चान्यैः ॥ ५३ ॥
यदि सुसदृशमन्यल्लभ्यते तत्र मिथ्या
भवति विसदृशत्वान्मन्दसादृश्ययुक्तम् ॥
मतिरपि हि तथैव द्रागिवोत्पद्यतेऽस्मिन्नितराविषयबोधे सत्यपीत्थं च बाधः" ॥ ५४ ॥ [श्लो. वा. उप.]

इत्युपमाननिरूपणम् ॥

"अर्थापत्तिरपि दृष्टः श्रुतो वाऽर्थोऽन्यथा नोपपद्यत इत्यर्थकल्पना, यथा—जीवतो देवदत्तस्य गृहाभावदर्शनेन बहिर्भावस्यादृष्टस्य परिकल्पना" (शा० भा०)

प्रमितस्यार्थस्यार्थान्तरेण विनाऽनुपपत्तिमालोच्य तदुपपत्तये याऽर्थान्तरकल्पना साऽर्थापत्तिः।

अथ क्रमप्राप्तामर्थापत्तिं लक्षयति। अर्थापत्तिरपीति। अदृष्टस्य परिकल्पनेत्यन्तो भाष्यग्रन्थः। लक्षणभाष्यं व्याचष्टे। प्रमितस्येति। नन्ववगतार्थोऽनुपपद्यमानोनावश्यमर्थान्तरं कल्पयति न ह्यङ्गुल्यग्राधिकरणा हस्तियूथशतानुगतिरर्थान्तरं कल्पयतीत्याशङ्कानिराकरणार्थं प्रमितस्येत्युक्तम्। प्रमाणाऽवगतोऽर्थोऽनुपपद्यमानोऽवश्यमर्थान्तरं कल्पयतीत्यर्थः। ननु दृष्टशब्दस्य प्रमितमात्रवचनत्वाच्छ्रुतोवेत्यनर्थकम्। नैष दोषः। श्रुतार्थापत्तेः प्रमाणग्राहिणीत्वेनार्थविषयाया दृष्टार्थापत्तेर्वैलक्षण्यप्रदर्शनार्थं भेदेनोपादानम्। प्रमितस्येत्यनेन प्रमाणषट्कपूर्विकाऽर्थापत्तिः सूचिता। तत्र प्रत्यक्षपूर्विका यथा प्रत्यक्षतोवगताद्दाहाद्वह्नेर्दाहशक्तिकल्पना। देशान्तरप्राप्तिलिङ्गकेनानुमानेनादित्ये गतिमनुमाय तदन्यथानुपपत्त्या गमने शक्तिरप्यस्तीति यद्विज्ञानं साऽनुमानपूर्विकाऽर्थापत्तिः। शब्दपूर्विका तु श्रुतार्थापत्तिरेव। यथा पीनोदेवदत्तो दिवा न भुङ्क्ते इति श्रुते रात्रिभोजनकल्पना। गवयदर्शनादेतत्सदृशो गौरित्युपमानेन गवि गवयसादृश्यमुपमानात्तदन्यथानुपपत्त्योपमानज्ञानं प्रति ग्राह्यशक्तिरस्यास्तीति यद्विज्ञानं सोपमानपूर्विका। अभिधानानुपपत्तिप्रभवयाऽर्थापत्त्या शब्दस्य वाचकशक्तिं कल्पयित्वा पुनस्तदनुपपत्त्या शब्दस्य नित्यत्वकल्पना स्यादर्थापत्तिपूर्विका।

यद्यनुपपन्नादुपपादककल्पनाऽर्थापत्तिः ?, अनुमानमेव तर्हि ? तत्रापि वह्निमन्तरेणानुपपन्नाद्धूमाद्वह्निः कल्प्यते ।

स्यादेवम्—यद्यनुपपन्नं गमकं स्यात् ? इह तु यन्नोपपद्यते तदेव गम्यम्—गृहाभावेन हि विना बहिर्भावो नोपपद्यते । किमिदानीमुपपादकादऽनुपपन्ने बुद्धिरर्थापत्तिः ? । को दोषः ? । न खलु कश्चिद्दोषः—किंत्वसौ नैवास्ति, नह्युपपादकदर्शनादनुपपन्नार्थे बुद्धिर्भवति, यदि स्यात्, वृक्षत्वदर्शनाच्छिंशपात्वं कल्प्येत, वृक्षत्वेन विना शिंशपात्वस्यानुपपत्तेः, तस्मा-

---

प्रत्युच्चारणं तु शब्दान्यत्वे सत्यस्मिन् गृहीतसम्बन्धे ऽन्यस्य वाचकत्वंन स्यात् । सादृश्ये न तदर्थप्रतिपादकत्वाभ्युपगमे लिङ्गाभासोत्पन्नविज्ञानवदप्रमाणं स्यात् । नचाऽत्र सदृशप्रतीतिरस्ति तत्वेनैव प्रत्ययात् अतोवाचकशक्त्यनुपपत्त्या नित्यत्वकल्पनम् । अभावपूर्विका त्वर्थापत्तिर्भाष्यकारेणैवोदाता जीवतो देवदत्तस्येत्यादिना । अर्थापत्त्यन्तराणामप्युदाहरणप्रपञ्चः पक्षदोषावसरे बृहट्टीकायां वार्तिककारैर्दर्शितः । ननु भाष्यकारेणाभावपूर्विकाया एवोदाहरणात् वार्तिके कथमुदाहरणप्रपञ्चः। नैष दोषो भाष्योदाहरणस्य सर्वसूचनार्थत्वात् । अनुमानेऽन्तर्भावं शङ्कते । यदीति । परिहरति । स्यादेवमिति । अतोऽनुमानवैषम्यमिति भावः । गूढाभिसन्धिः पृच्छति । किमिति। आशयमविद्वानङ्गीकारेण परिहरति । को दोष इति । शङ्किता स्वाशयमुद्घाटयति । न खल्विति । एतदेवोपपादयति । न हीति । प्रकृतं निगमयति । तस्मादिति ।

दनुपपन्नमेव गमकं नोपपादकम् ।

अथोच्यते—नाऽविनाभावेनानुपपत्तिरित्युच्यते किं तु संशयापत्तिः, यस्य हि जीवनं गृहसम्बन्ध्येव प्रायशोऽवगतं तस्य गृहाभावे दृष्टे जीवनं सांशयिकं भवद् बहिर्भावकल्पनया समाधीयते, ततश्च प्राग् बहिर्भावकल्पनाया जीवनस्य संदिग्धत्वान्न लिङ्गत्वं, न हि सन्दिग्धं लिङ्गं भवति । जीवनरहितं च गृहाभावमात्रं मृतेऽपि सद्भावादऽनैकान्तिकं न बहिर्भावमनुमापयितुमलम्, अतोऽनुमानासम्भवात्प्रमाणान्तरमेवेदम् । यथा चानुमाने निश्चितं गमकम्, एवमऽर्थापत्तौ सन्दिग्धं गमकमिति दर्शनबलादभ्युपगम्यते । संशयश्चात्र पूर्वदृष्टरूपविसंवादात् ।

तदिदमसम्बद्धम्—न हि संदिग्धे जीवने बहिर्भावः शक्यते कल्पयितुम्, कथं हि 'जीवति वा मृतो देवदत्तः' इति संदिहानस्तस्य बहिर्भावं कल्पयेत्, न हि भावाऽभावसंशयस्य बहिर्भावकल्पनयाऽपनोदः संभवति । सर्वत्र हि संशयस्य निदानोच्छेदादु-

---

अतो ऽनुमानमेवैतदिति भावः । अत्र सिद्धान्तिनः परिहारमनुभाषते । अथेति । संशयमुपपादयति । यस्येति । किमेतावता दूषणमत आह । ततश्चेति । ननु यथा सन्दिग्धं न लिङ्गमेवं गमकमपि न भविष्यत्यत आह । यथेति । सन्दिग्धमेव जीवनं स्वसमाधानार्थं बहिर्भावं कल्पयति इदमेवास्य गमकत्वमिति भावः । पूर्वदृष्टरूपं— जीवनस्य गृहसम्बन्धित्वम् । दूषयति । तदिदमिति । अशक्यतामेवाह । कथं हीति । केन तदपनोद इत्या-

च्छेदो भवति । अन्यतरपक्षावधारणाद्वा ।

न च बहिर्भावकल्पनया तावन्निदानोच्छेदः, जीवनस्य प्रायेण गृहसम्बन्धित्वात् तद्विपर्ययोऽत्र संशयहेतुत्वेनोपन्यस्तः, न चासौ बहिर्भावे कल्पिते समुच्छिद्यते, प्रत्युत विपर्यय एव दृढमवस्थाप्यते । न चाऽन्यतरपक्षावधारणमपि विद्यते—जीवनभावाभावौ ह्यत्र संदिह्येते न चानयोरन्यतरस्यापि बहिर्भावकल्पनया निर्णयो भवति, अन्यद्धि जीवनम् , अन्यश्च बहिर्देशसम्बन्धः ।

न च गृहाभावनिबन्धनाऽर्थापत्तिर्जीवननिर्णयायाऽलं भवति । न ह्येवं सम्भवति—यस्माद्देवदत्तो गृहे नास्ति तस्माज्जीवतीति । प्रत्युत पूर्वनिश्चितमेव जीवनं गृहाभावादेव संदिग्धं कथं तत एव निर्णीयते । न हि संशयहेतुरेव निर्णयहेतुर्भवति । तस्माज्जीवनं संदिग्धम् , तत्तावदऽन्यतो निश्चित्य पश्चाद्बहिः सम्बन्धः कल्पयितव्यः—यस्माद्देवदत्तो जीवति गृहे च नास्ति तस्मान्नूनं बहिरवस्थित इति । न तु संदिह्यमाने जीवने तत्कल्पनं सम्भवति,—यस्मादविद्यमानो गृहे जीवति वा न वा तस्माद्बहिः स्थितः इत्यसम्बद्धमेव स्यात् । तस्माद्बाहिर्भावनियतं गृहाभा-

---

काङ्क्षायामाह । सर्वत्रेति । आद्यं निराचष्टे । नचेति । प्रत्युतेति । बहिर्भावे कल्पिते गृहसम्बन्धित्वविपर्ययरूपः संशयहेतुरेव दृढमवस्थाप्यत इत्यर्थः । द्वितीयं निराचष्टे । नचेति । असम्भवं दर्शयति । यस्मादिति । असम्बद्धत्वादेव न सम्भवतीत्यर्थः । निगमयति ।

वसाहितं जीवनं निश्चित्य बहिर्भावः कल्प्यत इत्यनुमानमेवेदं न प्रमाणान्तरमिति । अत्राभिधीयते—

न तावद् गृहाभावमात्रं लिङ्गं मृतेऽपि सम्भवात् । न जीवनमात्रं गृहेऽपि सद्भावात्, अतो जीवनसंसृष्टो गृहाभावो लिङ्गमिति वक्तव्यम्, प्रथमं च लिङ्गमवगम्य पश्चाल्लिङ्ग्यऽनुमानेन भवितव्यम्, न तु लिङ्गावगमसमय एव लिङ्ग्यऽवगमः । अत्र च न बहिर्भावावगममन्तरेण गृहाभावो जीवनं च संसृष्टं प्रत्येतुं शक्यते विरोधात् । जीवता ह्यवश्यं गृहे वा बहिर्वा स्थातव्यमित्यऽसंदिग्धम्, अतश्च बहिर्भावमनन्तर्भाव्य जीवनगृहाभावौ समुच्चित्य प्रतिपद्यमानस्यैदृशी प्रतिपत्तिरापद्यते—देवदत्तो गृहे नावस्थितो गृहे वा बहिर्वाऽवस्थित इति, न चैवं सम्भवति—भावाभावयोरेकत्र देशे समुच्चेतुमशक्यत्वात् । अतोऽवश्यं देशभेदेनैव देवदत्तस्य भावाभावौ समुच्चेतव्यौ । तेन भावाभावसंसर्गबुद्ध्यैव बहिर्भावस्य बुद्धत्वान्न पश्चा-

---

तस्मादिति । समाधत्ते । अत्रेति । ततः किमत आह । प्रथममिति । नत्विति । कार्यकारणबुद्ध्योर्यौगपद्यायोगादिति भावः । नन्वागमेन जीवनस्य निश्चितत्वात्तत्संसृष्टो गृहाभावः पूर्वमेवावगतो लिङ्गं भविष्यतीत्याशङ्क्याह । अत्रेति । सत्वासत्त्वे तावदेकस्मिन् देवदत्ते देशविशेषावनन्तर्भाव्य न शक्येते संसृज्य रोद्धुं अतो ययैव धिया तयोः संसर्गो गम्यते तयैवाभावाक्रान्तत्वात् गृहाद्बहिरेव चैत्रस्य विद्यमानत्वमवगतं भवतीति अतो हेतुज्ञानकाल एव साध्यस्यापि ज्ञातत्वात् नानुमानस्य किञ्चि-

त् किंचित् प्रमेयमस्ति, आह च—

" विद्यमानत्वसंसृष्टगेहाभावधियाऽनया ।
गेहादुत्कालिता सत्ता बहिरेवावतिष्ठते " (श्लो. वा. अर्था. २१) इति ।

ननु प्रमाणान्तरत्वेऽपि जीवनमात्रस्य गृहाभावमात्रस्य वाऽवगमकत्वाऽभावात् संसृष्टमुभयं गमकमित्यङ्गीकर्तव्यम्, संसृष्टधियैव च बहिर्भावस्य बुद्धत्वान्न पश्चात् किं चित्प्रमेयमवशिष्यत इति तुल्योयं दोषः ।

उच्यते- इयमेव संसृष्टधीरर्थापत्तिरित्यवगम्य शा

त्प्रमेयमस्तीति पिण्डितार्थः । अत्रैव वार्तिकमुदाहरति । आह चेति । एतच्छ्लोकान्तरस्योत्तरार्द्धं ग्रन्थकारेणात्र योजितं तुल्यार्थत्वात् । अत्र वार्तिककारैः—

"बहिर्देशविशिष्टेऽर्थे देशे वा तद्विशेषित"

इत्यादिना ग्रन्थेन बहिर्देशविशिष्टे चैत्रे तद्विशिष्टे वा बहिर्देशेऽनुमेये गृहे चैत्राभावस्य वा लिङ्गत्वं स्यात् चैत्राभावविशिष्टस्य वा गृहस्येत्यादयोऽनेके विकल्पा उपक्षिप्ता दूषिताश्च, ते ग्रन्थविस्तरभयान्न लिखिताः । एवं तर्ह्यनुमानवदर्थापत्तेरपि न किञ्चित्प्रमेयमस्तीति चोदयति । नन्विति । अनुमानएव प्रमेयानुप्रवेशित्वं नाम दूषणं तत्र ह्यर्थादर्थान्तरप्रतीतिः सम्बन्धबलेनानुपपत्त्या धूमदर्शने सत्यप्यगृहीतसम्बन्धस्य वह्निप्रतिपत्तेरभावात् । इह तु प्रमाणद्वयप्रतिपन्नयोरेकाधिकरणयोर्भावाभावयोः संवेदनार्थमेव बाहिर्भावाख्यप्रमेयानुप्रवेश इति न दोष इत्याशयवान् परिहरति । उच्यत इति । ननु प्रमितस्यार्थस्यार्थान्तरेण विनाऽनुपपत्तिमालोच्य तदुपपत्तये याऽर्थान्तरकल्पना साऽर्थाप-

म्यतु भवान्। किं पुनस्तस्याः कारणम्?, द्वयोर्गृहा-भावजीवनयोः परस्परप्रतिघात इति ब्रूमः। यथा खल्वेकेन 'नद्यास्तीरे फलानि सन्ति' इत्युक्ते परेण च 'न सन्ति' इत्युक्ते बलाबलविशेषमजानानः श्रोता मिथः प्रतिहतमुभयं बुद्ध्यते, न चान्यतरदपि त्यक्तुं ग्रहीतुं वा शक्नोति, तथापि तु न सत्त्वासत्त्वे समुच्चिनोति विरोधात्।

एवमिहापि 'गृहे वा बहिर्वाऽवस्थितो देवदत्तः' इति केन चित्प्रमाणेन प्रतीतम्, अन्येन च 'गृहे नास्ति'

त्तिरित्युक्तं कथमिदानीं संसृष्टधीरेवार्थापत्तिरित्युच्यते। सत्यम्। अत्रापि वहिर्भावरूपार्थान्तरकल्पना तास्वेव। किन्त्ववगतजीवनविशिष्टगृहाभावोपपादकत्वेनैव तज्ज्ञानं न स्वातन्त्र्येण। नन्वत्रापि गृहाभावस्य वहिर्भावेन नियतत्वादविनाभावेन प्रतिपत्तेरनुमानमेवास्तु। मैवम्। अगृहीताविनाभावस्यैव प्रतिपादकत्वेनानुमानत्वाभावात्। अस्तुवाऽर्थापत्त्या गृहाभावबहिर्भावयोः सम्बन्धेऽवगते पश्चादनुमानं न विरोधः कश्चित्। तदुक्तं—

"तेन सम्बन्धवेलायां सम्बन्ध्यन्यतरो ध्रुवम्।
अर्थापत्त्याऽवगन्तव्यः पश्चादस्त्वनुमानता" [श्लो. वा. अर्था. ३३]

ननु संसृष्टधीरर्थापत्तेः कारणं सैव चेदर्थापत्तिस्तदा तत्कारणमतिरिक्तं वाच्यं नच तत्सम्भवतीत्याशयेन पृच्छति। किं पुनरिति। उत्तरमाह। द्वयोरिति। प्रतीघातमेव दृष्टान्तेन विवृणोति। यथेति। दार्ष्टान्तिके सङ्गमयति। एवमिति। तर्हि दृष्टान्तवदत्रापि परस्परप्रतिघातान्नार्थान्तरकल्पनोदेष्यतीत्याश-

इति, तदुभयं समुचितं परस्परप्रतिघाति प्रतीयते, सोयं प्रतिघातो न फलसद्भावाऽसद्भाववद्ऽसमाधेयः, किंतु बहिर्भावकल्पनया समाधातुं शक्यत इत्येतावान् विशेषः, तेन प्रमाणसिद्धयोर्द्वयोरर्थयोः परस्परं प्रतिघातोऽर्थान्तरकल्पनया समाधेयत्वेनालोच्यमानोऽर्थापत्तेः कारणम् । तत्समाधानाय चार्थान्तरकल्पनाऽर्थापत्तिः प्रमाणान्तरऽमनुमानात् । यश्चायं प्रतीतस्य प्रमाणान्तरेण प्रतिघातः स एवाऽर्थानुपपत्तिरित्युच्यते ।

भवत्वऽर्थापत्तिः प्रमाणम्, अनुमानं त्वर्थापत्तावेवाऽन्तर्भवति, तथा हि– यत्र यत्र धूमस्तत्राग्निरित्यवगतं पर्वतस्य च धूमवत्ताऽवगता यदि पर्वतेऽग्निर्न स्यात्तदा धूमवत्ता वा मिथ्या स्यात् सर्वधूमवतां वा ऽग्निमत्त्वं मिथ्या स्यात्, कथं तदुभयमप्यऽमिथ्या स्यादित्यग्निमत्त्वं कल्प्यत इत्यर्थापत्तिरेषा ।

स्यादेवं यदि सर्वधूमवतामग्निमत्त्वमनुमानादऽन्येनावगतं स्यात् ? न त्वेवमस्ति–दृष्टान्तधर्मिष्वेव हि धूमस्याग्निनियमो ऽवगतो न सर्वत्र, अनुमानात्तु सर्वधूमवतामग्निमत्ताऽवगतिरित्युक्तम् । न च दृष्टान्तधर्मिष्वेवावगतस्याग्निनियमस्य सर्वधूमवदाग्निमत्तां

ह्याह । सोऽयमिति । समाधेयत्वात्तद्विलक्षणोऽयंप्रतीघात इति भावः । फलितमाह । तेनेति । कार्यकारणयोर्विवेकंदर्शयति । यश्चेति । यद्येवंरूपाऽर्थापत्तिस्तर्ह्यनुमानस्य तत्रान्तर्भावः प्राप्नुयादिति शङ्कते । भवत्विति । समाधत्ते । स्यादेवमिति । अर्थापत्तेः

विना कश्चिद्विरोधो येनार्थापत्तिः स्यात् । तस्माद्-सङ्कीर्णविषयत्वादऽनुमानमपि प्रमाणान्तरमऽर्थापत्तिरपि ।

सिद्धे च द्वयोः प्रामाण्ये येन नाम सर्वधूमवतामग्निमत्त्वमनुमानेनाऽवगतं तस्य पर्वतादिषु धूमदर्शनाद् यदाग्निविज्ञानं तद् द्वेधापि सम्भवति–दृष्टान्तपरिदृष्टनियमस्मरणाद्वाऽनुमानम्, प्रतिघातालोचनया वाऽर्थापत्तिः, तस्मादर्थापत्तिः प्रमाणान्तरम् ।

यापि क्वचिदवस्थितस्य देवदत्तस्यान्यत्र सर्वत्राऽभावप्रतिपत्तिः साप्यऽर्थापत्तिः, तथा हि– मूर्तस्यार्थस्य युगपत् कात्स्न्येंनाऽनेकदेशसम्बन्धो न घटत इति स्वशरीरेऽवगतं–स्वशरीरस्य हि क्वचिदवस्थितस्य ततोऽन्यत्र सर्वत्राभावो द्रष्टयाऽदर्शनेनावगतः, अतोऽन्यस्यापि देवदत्तादेर्युगपदनेकदेशसम्बन्धो नास्तीत्यनुमीयते । ततो देवदत्तं क्वचित्प्रत्यक्षेणावगच्छन् युगपदनेकदेशाऽसम्बन्धं चानुमानेनावधारयन्नुभयोपपत्तये देशान्तरेषु सर्वेष्वभावं कल्पयति ।

नन्वनुमानमेवेदं सम्भवति– देवदत्तोऽधुना सर्वत्र नास्ति गृहेऽवस्थितत्वाद् मद्वदिति । सत्यम्, देवदत्तेन सहैकदेशावस्थितस्य सम्भवति, यस्तु क्वचिद्-

---

पूर्वमेवानुमानप्रवृत्तेर्न विषयसङ्कर इति भावः । निगमयति । तस्मादिति । सत्यमिति । अत्र भावाभावौ सम्बन्धिनौ । तत्र परिमितदेशकालत्वाच्छक्यते ग्रहीतुं अभावस्त्वनन्तदेशकालवर्ती न कथञ्चिद्ग्रहीतुं शक्यते अतः साहित्यग्रहणासम्भवादननुमा-

गृहेऽवस्थितस्तदनन्तरगृहमध्यऽतीत्य तृतीये गृहे देवदत्तं केन चित्प्रमाणेनावगतवान् स तद्गृहातिरिक्ते मध्यगृहे देशान्तरेषु च सर्वेष्वभावं देवदत्तस्य केन लिङ्गेन प्रतीयात् ? ।

अथ क्वचिद् देवदत्तं पश्यन् तद्देशव्यतिरिक्ते च प्रत्यासन्नेदेशे तदभावमवगच्छन्नऽन्येषामपि सर्वदेशानां प्रत्यासन्नदेशवत् तद्देशव्यतिरिक्तत्वात् तच्छून्यतामऽनुमिमीते ?, तत्रापि—

" विरुद्धाव्यभिचारित्वं तद्वदेव हि गम्यते ।
समीपदेशाभिन्नत्वाच्चैत्राधिष्ठितदेशवत् ॥ "
(श्लो० वा० अर्था० ४५)

नमितिभावः । हेत्वन्तरेणानुमानं शङ्कते । अथेति । न सर्वदेशगतेनाभावेन नियमं ब्रूमः किन्तु देवदत्ताधिष्ठितदेशव्यतिरिक्ततया तच्छून्यत्वमनुमीयत इति शङ्कार्थः । अयमत्र प्रयोगः विवादपदं देशान्तरं देवदत्तशून्यं देवदत्ताधिष्ठितदेशव्यतिरिक्तत्वात् देवदत्ताधिष्ठितप्रत्यासन्नदेशवदिति । एतदपि वार्तिकोक्तदूषणेनैव दूषयति । तत्रापीति । तद्वदिति । चैत्रयुक्तमित्यर्थः । प्रयोगश्चैवं—देशान्तरं देवदत्तयुक्तं देवदत्ताधिष्ठितसमीपदेशव्यतिरिक्तत्वात् तदधिष्ठितदेशवदिति विरुद्धाव्यभिचारित्वं दूषणमुक्तमित्यर्थः । एतदुक्तं भवति न तावद्देवदत्तसंयुक्तदेशव्यतिरिक्तत्वादिति हेतुः सम्भवति सन्दिग्धत्वात् देशान्तराण्यपि तत्संयुक्तानि न वेत्येतदेवात्र विचार्यते । कथं तेषां तत्संयुक्तदेशाद्व्यतिरेकः सिद्धः अप्रयोजकश्चायं साध्यव्यतिरेकस्यापि साधयितुं शक्यत्वादिति । उपसंहरति । तस्मादिति ।

इतिवार्तिक एव दूषणमुक्तम् । तस्मादर्थापत्तिरेवेयम् । एतेन बीजादिष्वङ्कुरजननशक्तिकल्पना व्याख्याता ।

किं पुनः शक्तिकल्पनां विना नोपपद्यते ? । बीजादिषु सत्स्वऽङ्कुराद्युत्पत्तिदर्शनात् असत्सु चादर्शनाद्बीजादीनामङ्कुरादिकारणत्वमवगम्यते, सत्स्वपि बीजेषु मूषिकाघ्रातेष्वङ्कुरानुत्पत्तेरकारणत्वं प्रतिभासते, सोयं कारणत्वाकारणत्वयोर्विरोधः शक्तिकल्पनया समाधीयते—नूनमस्त्यऽतीन्द्रियमपि रूपं यद्भावात् कदा चिदङ्कुरोत्पत्तिः, यस्य च मूषिकाघ्राणेन नाशात् कदाचिदनुत्पत्तिरिति कल्प्यते । घ्राणाभावोप्यङ्कुरस्य कारणं घ्राणे च सति तदभावादेवाऽनुत्पत्त्युपपत्तेरलं शक्तिकल्पनयेति चेत् ? न, घ्राणक्रियायाः क्षणिकत्वात् तदुत्तरकालं तदभावे सत्यप्यङ्कुरानुत्पत्तेः

प्रागभावः कारणं न प्रध्वंसाभाव इति चेत् ?, न । अभावत्वाविशेषात्, न हि प्रागभावप्रध्वंसाभा-

---

अन्यत्राप्यर्थापत्तिमतिदिशति । एतेनेति । एतदेव प्रश्नपूर्वकमुपपादयति । किं पुनरिति । प्रतिबन्धकाभावस्य कारणत्वं शङ्कते । घ्राणाभाव इति । परिहरति । नेति । प्रतिबन्धकाभावे सत्यपि कार्यानुत्पत्तेस्तस्याकारणत्वमित्यर्थः । विशेषं शङ्कते । प्रागभाव इति । परिहरति । नेति । प्रतिबन्धकाभावत्वेनैव कारणता वक्तव्या विशेषविवक्षायां गौरवापत्तेरिति भावः । बीजस्वरूपे तत्कल्पनायां नियामकमाह । बीजस्येति । उक्तमर्थमन्यत्राति-

वयोः प्रागूर्ध्वकालभेदं मुक्त्वा किंचिदपि रूपवैलक्षण्यमस्ति, न चाऽविलक्षणे कारणे कार्यवैलक्षण्यं सम्भवति । प्रागभावस्य प्रध्वंसाभावाद्विलक्षणमस्ति रूपमिति चेत् ? कल्प्यमेवं सति किंचित्, तच्चाभावे कल्प्यतां बीजस्वरूपे वेति- बीजस्य साक्षादङ्कुरकारणत्वात् तत्रैव कल्पयितुं युक्तम् । एवं यागादेरपूर्वस्वर्गादिसाधनशक्तिकल्पनमूहनीयम् ।

कथं पुनः शक्तिमति यागे विनष्टे निराधारा शक्तिरवतिष्ठते ?, न निराधारा भविष्यति-आत्माधारत्वात् । कथमन्यशक्तिरन्यत्र स्यात् ?, तथा ऽवगमात्, नावश्यं स्वाश्रयैव शक्तिरिति नियमोऽस्ति, सा हि कार्यतः कल्प्यमाना यत्रैव कार्याय कल्पते तद्गतैव कल्प्या । सा चेयमपूर्वाख्या शक्तिर्यागाश्रया सती यागविनाशान्न स्वर्गनिष्पत्तये पर्याप्नुयादित्यात्माश्रया कल्प्यते । यथाह—

"शक्तिः कार्यानुमेयत्वाद् यद्गतैवोपयुज्यते ।
तत्रैव साऽभ्युपेतव्या स्वाश्रयाऽन्याश्रयापि वा*" इति ।

कथमात्माश्रया सती यागशक्तिरिति व्यपदिश्यते ? । तस्य हि फलसाधनत्वमुपपादयितुं सा कल्प्यते तावता तच्छक्तित्वम् । लोकेऽपि प्रसिद्धमेत-

---

दिशति । एवमिति । नियमाभावे कारणमाह । सा हीति । अस्त्वेवं प्रकृते किमायातमत आह । सा चेति । अत्रैव वार्तिककृत्सम्मतिमाह । यथाहेति । तर्ह्यात्मशक्तिरित्येव वक्तव्यं न

---

* तन्त्रवार्तिकम् २ अ. १ पा. ५ सू० ।

त-तैलपानसामर्थ्याच्चिरवृत्तेपि तस्मिन् बलपुष्ट्यादिकमद्य मे जातमिति लौकिका व्यवहरन्ति, तस्मादनवद्यम् ।

दृष्टग्रहणेनैव प्रतीतिमात्रग्रहाच्छ्रौतस्यापि ग्रहणे सिद्धे श्रुतार्थापत्तेः प्रमाणग्राहिणीत्वेन दृष्टार्थापत्तितो

यागशक्तिरिति चोदयति । कथमिति । समाधत्ते । तस्येति । एवं प्रसक्तानुप्रसक्तं परिसमाप्येदानीं लक्षणगतश्रुतपदव्यावर्त्यमाह । दृष्टेति । एतच्च व्याख्यातपूर्वम् । नन्वत्र वार्तिककारैः—

"पीनोदिवा न भुङ्क्ते चेत्येवमादिवचः श्रुतौ ।
रात्रिभोजनविज्ञानं श्रुतार्थापत्तिरुच्यते"(श्लो.वा.अर्था.५१)

इत्यनेनार्थविषयता दर्शिता तत्कथं प्रमाणग्राहिणीत्वमुच्यते । अथ—

"दृष्टः पञ्चभिरप्यस्माद्भेदेनोक्ता श्रुतोद्भवा ।
प्रमाणग्राहिणीत्वेन यस्मात्पूर्वविलक्षणा"(श्लो.वा.अर्था.२)

इत्युपक्रमवार्तिकपर्यालोचनया प्रमाणग्राहिणीत्वमुच्येत तर्हि वार्तिकमेव पूर्वापरविरुद्धम् । नैष दोषः । अर्थविषयत्वस्य मतान्तराभिप्रायेणोक्तत्वात् । अत एवानन्तरं तस्याः प्रमाणग्राहिणीत्वप्रदर्शनार्थं विप्रतिपत्तिरुपन्यस्ता ।

"तामर्थगोचरां केचिदपरे शब्दगोचराम् ।
कल्पयन्त्यागमाच्चैनामभिन्नां प्रतिजानते"(श्लो.वा.अर्था.५२)

इति । सर्वे चागमान्तर्भूतां मन्यन्त इत्यर्थः । प्रयोजनं चागमान्तर्भावस्य तत्रैवोक्तम्—

"प्रायशश्चाऽनया वेदे व्यवहारो व्यवस्थितः ।
सोऽवैदिकः प्रसज्येत यद्येषा भिद्यते ततः"(श्लो.वा.अर्था.५३)

अत्र केचित्—दिवा न भुङ्क्ते इति श्रुतस्यैव शब्दस्य रात्रिभोजनप्रतिपादकत्वं कल्पयन्ति । अन्येतु—शब्दान्तरमेव तत्प्रतिपादकमिति । तत्र न तावदाद्यः एकस्य वाक्यस्यानेकार्थताऽयोगात् अन्यथापि रात्रिभोजनप्रतिपत्तेः । किञ्च वाक्यस्य वाचकत्वे स्यादप्यनेकार्थता, न चैतदस्ति, पदार्थान्वयरूपेण हि प्रतीयमानो वाक्यार्थः शब्दशक्तिकल्पनाहेतुर्भवति । न च दिवावाक्यस्य रात्र्यादिपदार्थान्वयोऽस्ति, तस्मात्कल्पितस्य वाक्यान्तरस्यैवायमर्थो न श्रुतस्य । तत्र कल्पितं वाक्यं किं प्रमाणमूलकमिति तावद्विचारणीयम् । न तावदस्य प्रत्यक्षं मूलं अनुच्चारितत्वात् । नानुमानं श्रुतवाक्यस्याश्रुतेन सम्बन्धाग्रहणात् । नाऽपि शब्दगम्यत्वमसम्भवात्—किं दिवावाक्यमेव रात्रिवाक्यस्य वाचकं वाक्यान्तरं वा । नाद्यः वाच्यवाचकयोः सम्बन्धाभावात् । नान्त्यः अनवस्थानात् । वाक्यान्तरस्यापि मूलगवेषणायां पूर्वोक्तदोषानतिवृत्तेः । नाप्युपमानगम्यत्वं श्रुतवाक्येनाश्रुतवाक्यस्य सादृश्याभावात् । अतः पारिशेष्याच्छ्रुतार्थापत्तिरेव रात्रिवाक्ये प्रमाणम्—तथाहि—पीनत्वे सति दिवाभोजनप्रतिषेधस्यात्मलाभो रात्रिवाक्यं विना नोपपद्यत इति तच्छेषत्वेन रात्रिवाक्यं कल्प्यत इति श्रुतार्थापत्तेः प्रमाणविषयत्वेन दृष्टमर्थापत्तिवैलक्षण्यम् । ननु न रात्रिभोजनवाक्यं पीनत्वस्योपपादकं किन्तु भोजनमेव, अतोऽर्थ एव कल्प्यतां किं शब्दकल्पनयेति ? अथवा रात्रिभोजनसद्भावोऽपि दिवावाक्यस्यैवार्थो भवतु किं प्रमाणान्तरकल्पनेन ? अथ विश्वजिदादिषु फलादेः शाब्दत्वसिद्ध्यर्थं शब्दकल्पनमित्युच्यते ? तर्हि यथा शब्दाभिहितपदार्थागम्योऽपि वाक्यार्थः शब्दमूलतया शाब्दः तथा वाक्यार्थानुपपत्तिगम्योऽप्यर्थो वाक्यमूलतया

वैलक्षण्यमुपपादयितुं श्रुतग्रहणम् । तथा हि- लोके तावद् द्वारं द्वारमित्यादिषु संपूर्णार्थप्रतिपादनाय संव्रियतामित्यादिशब्दान्तरं श्रुतशब्दैकवाक्यत्वेन कल्प्यते ।

तथा वेदेपि-"विश्वजिता यजेत" इत्यत्र स्वर्गकाम इति वा स्वर्गार्थमिति वा येनैव शब्देन श्रुतशब्दैकवाक्यभूतेन परिपूर्णार्थाभिधानं संपद्यते वाक्यं तदेव हृदयमानीय श्रुतेन सह मेलयित्वा परिपूर्णाद्वाक्याद्वाक्यार्थः प्रतीयते। तथा-"सौर्यं चरुं निर्वपेद्ब्रह्मवर्चसकामः" इत्यादिषु विधिष्वितिकर्तव्यताप्रतिपादकशब्दाऽश्रवणादऽपूर्णेषु तत्प्रतिपादकशब्दापेक्षया चोदनालिङ्गोपस्थापितस्याऽऽग्नेयविधेस्त्र्यंशस्य साध्यसाधनांशप्रतिपादकभागावऽनपेक्षितत्वादऽनादृत्य यस्तृतीयोंऽश इत्थम्भावोऽन्यऽन्वाधानादिर्विध्यन्तत्वेन

शाब्दोभविष्यति । अत्रोच्यते । श्रुतार्थानुपपत्त्या हि सविकल्पकविज्ञानमुत्पद्यते तच्च शब्दानुवेधेनार्थं विषयीकरोतीति शब्दः पूर्वं प्रतीयते । ततश्च प्रथमावगतेन शब्देनैवानुपपत्तिपरिक्षयात् नार्थं यावदर्थापत्तिर्गच्छति । प्रतिपन्नैस्तु शब्दैरर्थावगतिरिति । यद्यपि स्मर्यमाणस्य शब्दस्य सविकल्पकज्ञानोत्पादकत्वं सम्भवति दृष्टार्थान्यथानुपपत्त्या च सविकल्पकमेव ज्ञानमुत्पद्यते तथापि प्रमाणैकदेशश्रवणान्यथानुपपत्त्या तदवयवस्यैव कल्पनात्तस्यैव भावनायां प्रमाणत्वात्। अधिकन्तु वार्तिकेऽवगन्तव्यम् । एतदेवोपपादयति । तथाहीत्यादिना । वेदेऽपि शब्दान्तरकल्पनां दर्शयति। तथेति। अस्तु वा लोके यथा तथा,

परिकल्पितस्तस्य वाचको यः शब्दः " आग्नेयादिवत् " इति स वाक्यशेषत्वेन कल्प्यते ।

अथ वाकिमऽक्लृप्तेनाऽऽग्नेयादिवच्छब्देन कल्पितेन, किं तु य एवाऽऽग्नेयविध्यन्तस्तस्यैव व्यवहितस्यापि चोदनालिङ्गबलोपस्थापितस्य विकृतिविधिना सहैकवाक्यतामात्रमऽर्थापत्त्या कल्प्यते । न ह्ययमनुषङ्गो येन व्यवहितस्य न स्यादिति । अतिदेशस्त्वयं व्यवहितस्यापि कथं चिदुपस्थानादुपपन्न एव । तथा च वक्ष्यति—

"विध्यन्तो वा प्रकृतिवच्चोदनायां प्रवर्तेत"(१) ।

इति । " विध्यन्त इति प्रधानविधिवर्जितं समस्तमेव पौरोडाशिकं काण्डमभिधीयते " इति (शा०) भाष्यकारः ।

नन्वेवं शास्त्रातिदेशाङ्गीकरणे दशमाद्याविरोधः

वेदे त्ववश्यं शब्दान्तरकल्पनयैवोपपत्तिरिति भावः । अक्लृप्तकल्पनापत्त्यपरितोषात्पक्षान्तरमाह । अथ वेति । कथं व्यवहितस्य विकृतिविध्येकवाक्यता उक्तं च "व्यवायान्नानुषज्येत" (२)इत्याशङ्क्याह । नहीति । सूत्रकृत्संमतिमाह । तथा चेति । एकदेशिमतापत्त्या विरोधं शङ्कते । नन्वेवमिति । प्रकारातिदेशस्यैव तत्र स्थापितत्वादित्यर्थः । मन्त्रस्यापि यथाश्रुतस्य प्रयोगापत्त्या ऊहासिद्धिः । बाधाद्यसिद्धिं च ग्रन्थकार एव यदीत्यादिना दर्शयि-

---

(१) जैमिनिसू० अ.७ पा.४ सू. १० ।

(२) जैमिनि सू० २ अ० १ पा० ४९ सू० ।

स्यात्, ऊहबाधयोश्चासिद्धिः १। भवेदेवम्—यदि यथाश्रुतरूपमेव "व्रीहीनवहन्ति" इति वाक्यं विकृतिं नीत्वा तस्य यथासंभवं विकृतिविधिना सहैकवाक्यता परिकल्प्येत, । यदि तथा क्रियते तत्र कृष्णलचरौ व्रीहिशब्दस्य हविर्लक्षणार्थत्वायोगादऽवघातस्य च दृष्टप्रयोजनाभावाद् व्रीहिसाधनकोऽवघातोऽदृष्टार्थो विधीयेत तत्र नावघातस्य बाधः स्यात्। एवं नीवारादिष्वपि–'व्रीहय एवाहन्तव्याः' इति न नीवारादिष्ववहन्तिरूह्येत ।

नत्वेवमस्माभिरुच्यते, किं तु प्रकृतौ प्रधानेन सहैकवाक्यतयाऽवगतस्यास्य यावान् परिकरो यादृग्रूपं तादृगतिदिश्यते, प्रकृतौ व्रीहीणां हविष्ट्वात् तल्लक्षणार्थो व्रीहिशब्दः, अवघातस्य च तेषु दृष्टं प्रयोजनं तुषविमोचनं सम्भवतीति तद्द्वारेणास्य प्रधानैकवाक्यता। ततश्च– 'अवघातवितुषीकृतैर्व्रीहिभिः पुरोडाशं कृत्वा तेन यजेत' इतीदृशः प्रकृतिविधिः, तस्य प्रधानप्रतिपादको योंऽशः " यजेत " इति तद्वर्जं विशेषणांशो विकृतिवाक्येन सम्बध्यते, तस्य च न साक्षादवघातो विशेषणम्, अवघातविशेषितवितुषीकरणविशिष्टं हि हविर्यागस्य विशेषणं प्रकृतौ अतस्तदेव विकृतावाऽऽकृष्यते। कृष्णलयागे च कृष्णलशब्दस्य हविर्वाचिनः प्रत्यक्षश्रवणात् तद्विरोधात् पुरोडाशशब्दो निवर्तते तन्निवृत्त्या च व्रीहीणामपि निवृत्तिः, न हि ते

ष्यति। परिहरति। भवेदिति। किं तर्ह्यतिदिश्यत इत्याकाङ्क्षायामाह।

कृष्णलानां प्रकृतित्वेन सम्भवन्ति । वितुषीकरणशब्दोपि यो द्वारप्रतिपादकः सोपि कृष्णलेषु तदसम्भवान्निवृत्तः, तद्विशेषणं चावघात इति सोपि निवर्तते इति बाधसिद्धिः । नीवारादिषु तु वितुषीकरणसम्भवादऽनिवृत्तोऽवघात इत्यूहस्यापि सिद्धिः । दशमाद्ये च यावच्छ्रुतानामऽङ्गशास्त्राणामतिदेशमाशङ्क्य प्रकृत्यान्वितानां तेन रूपेणातिदेशः सिद्धान्तित इत्यलमतिप्रसङ्गेन ।

नन्वर्थमेवाध्याहृत्य वाक्यं पूर्यतां किं शब्दकल्पनया ? । नार्थमात्रेण पूरणं सम्भवति, एकवाक्यभूतपदप्रतिपादिता हि पदार्था वाक्यार्थं प्रतिपादयन्ति नान्यथा, न हि 'आनय' इत्येतावत्युक्ते 'गाम्' इत्यनुक्ते प्रत्यक्षप्रतिपन्नेऽपि गवि गवासहाऽऽनयनमन्वीयते । एवं च विकृतिषु सौर्यादिष्वऽसमवेतार्था(१)ग्न्यादिपदनिवृत्तेर्न्यूनसाकाङ्क्षमन्त्रवाक्यपूरणाय सूर्यादिपदप्रक्षेपादूहसिद्धिः ।

अर्थाध्याहारवादिनां तु सूर्यार्थेनाध्याहृतेन विशिष्टं निर्वपामिपदमेव प्रकाशयतीति नोहः सिध्येत् । तथा यत्राधिकारवाक्येऽर्थवादमात्रं श्रुतम्—" प्रतितिष्ठन्ति ह वा य एता रात्रीरुपयन्ति " इति तत्रापि भवन्मते विध्यर्थ एवाध्याहार्यो न विधिशब्दः, ततश्च प्राकृतस्योपकारस्य पदार्थानां च नाऽपूर्वैदमर्थ्यं सिद्ध्ये-

---

किन्त्विति । अर्थाध्याहारवादी शङ्कते । नन्वर्थमिति । शब्दस्या-

---

(१) समवेत्राहितार्था इति पु० पा० ।

त् । सत्स्वपि ह्यर्थानामाकाङ्क्षासंनिधियोग्यत्वेषु नाभिधानमन्तरेणान्वयसिद्धिः । न चेहापूर्वाभिधायी शब्दोऽस्ति योऽपूर्वं प्राकृतैरन्वितमभिदध्यात् । नापि प्राकृताः शब्दा विकृतौ सन्ति ये स्वार्थानऽपूर्वान्विताऽनभिदध्युः । न चार्थवादपदार्थैस्तेषामन्वयः नाप्युत्पत्त्यपूर्वेणेत्यऽनन्वय एव स्यात् ।

एवं प्रकृतावपि "सर्वेभ्यः कामेभ्यो दर्शपूर्णमासौ" इत्यत्र विधिशब्दस्याऽनाम्नानादनध्याहाराच्च विध्यर्थस्यैव स्वर्गकामाधिकारापूर्वादाग्नेयाद्युत्पत्त्यपूर्वेभ्यश्च पृथग्भूतस्याध्याहाराच्च समिदादीनामैदमर्थ्यं सिद्ध्येत् । नहि समिदादियजतयोऽवघातादिवदधिकारापूर्वान्वितं स्वार्थमभिधातुमलं स्वापूर्वविषयत्वव्याघातात् । तस्मादीदृशेष्वधिकारविधिषु विधिशब्द एवाध्याहार्यो नार्थः ।

कथं च विध्यर्थस्यात्यन्ताऽलौकिकनया प्रमाणेन तदाभासेन वा बुद्धावारोपयितुमशक्यत्वेनाभिमतस्य बुद्धिसंनिधानात्मकोऽध्याहारोऽश्रुतविधिशब्दकेष्वधिकारवाक्येषु वा उत्पत्तिवाक्येषु—"यदाग्नेयोऽष्टाकपालोऽमावास्यायाम्" इत्यादिषु वा श-

---

पि कल्पितस्यार्थोपस्थापन एव व्यापारादिति भावः । अर्थाध्याहारवादिनां प्रकृतावप्यनिष्टापत्तिमाह । एवमिति । नाप्यर्थाध्याहारः कर्तुं शक्यत इत्याह । कथं चेति । दूषणमुपसंहरति ।

क्यते ?, इत्यकामेनापि शब्दाध्याहारोऽङ्गीकर्तव्य इत्यास्तां तावत् ॥

॥ इत्यर्थापत्तिवादः ॥

"अभावोपि प्रमाणाभावो नास्तीत्यस्यार्थस्याऽसंनिकृष्टस्य" (शा. भा.) इति ।

कथं पुनः प्रमाणाभावः प्रमाणलक्षणं विपरीतत्वात् ? पूर्वोक्तसदुपलम्भकप्रत्यक्षादिप्रमाणपञ्चकाभिप्रायोऽयं प्रमाणशब्दः तदभावश्च षष्ठस्य

इतीति । अर्थापत्तेर्भेदप्रतिपादनप्रयोजनं वार्तिककारैरुक्तम् । तथाहि—

"स्मृत्या श्रुतिर्या परिकल्प्यतेऽस्मिन् लिङ्गादिभिर्या विनियोजिका च ।

फलादिभिर्यत्परिपूरणं च सम्बन्धदृक् तत्र न काचिदस्ति ॥८७॥

तत्सर्वमित्याद्यसमञ्जसं स्यात् न चेदियं स्यादनुमानतोऽन्या ।

एवं स्वभावाऽप्यनुमानशब्दं लभेत चेदस्तु यथेप्सितं वः" ॥

(श्लो. वा. अर्था. ८८)

॥ इत्यर्थापत्तिः ॥

इदानीमभावाख्यं षष्ठं प्रमाणं निरूपयितुमारभते । अभावोऽपीति । प्रमाणाभावः प्रमाणमिति यथाश्रुतं लक्षणभाष्यमाक्षिपति । कथमिति । समाधत्ते । पूर्वोक्तेति । तदुक्तम्—

"प्रमाणपञ्चकं यत्र वस्तुरूपेण व्यज्यते ।

वस्तुसत्तावबोधार्थं तत्राभावप्रमाणता"(श्लो. वा. अनु.) इति॥

ननु केवलभूप्रदेशातिरेकेण घटाभावस्याभावात्किमस्य

लक्षणमिति नानुपपत्तिः । किमस्य प्रमेयम् ?, उक्तम्—"नास्तीत्यर्थस्य " इति । सर्वं हि वस्तु सदऽसदात्मना द्विविधं—तद् यदा यत्र सद्रूपेण वर्तते घटादि तत्तदा तत्र प्रत्यक्षादिभिरस्तीति प्रतीयते । यत्र त्वऽसद्रूपेण वर्तते तत्र सद्रूपेण बोधकानां प्रत्यक्षादीनां सद्रूपबोधनायोत्पत्तुं योग्यत्वे सत्यपि योऽनुत्पादो दृश्यादर्शनयोग्यानुपलम्भादिपर्यायो भाष्ये प्रमाणाभावशब्देनोक्तस्तेनैवेन्द्रियशब्दादिस्थानीयेन ना-

---

प्रमेयमित्याह । किमिति । एतदुत्तरत्वेन नास्तीत्यादिभाष्यं योजयति । उक्तमिति । नास्तीत्यस्यार्थस्येत्यनेन भाष्यकृता भूप्रदेशातिरिक्तस्मर्यमाणघटावच्छिन्नभूप्रदेशाधिकरणं नञर्थरूपप्रमेययुक्तमित्यर्थः। असन्निकृष्टस्येत्यनेनापि प्रत्यक्षाद्यविषयत्वमुक्तम् । एतदेवोपपादयति । सर्वमिति । तच्च नास्तितारूपमभावाख्यं प्रमेयं चतुर्विधं वार्तिककारैरुक्तम् । तथाहि—

"क्षीरे दध्यादि यन्नास्ति प्रागभावः स उच्यते ।
नास्तिता पयसो दध्नि प्रध्वंसाभावलक्षणम् ॥
गवि योऽश्वाद्यभावस्तु सोऽन्योन्याभाव उच्यते ।
शिरसोऽवयवा निम्ना वृद्धिकाठिन्यवर्जिताः ॥
शशशृङ्गादिरूपेण सोऽत्यन्ताभाव उच्यते"(श्लो.वा.अनु.४)।

अयं च वस्त्वसङ्करोऽसत्यभावप्रामाण्ये न सिद्ध्यतीत्यभिप्रायेणोक्तम्—

" क्षीरे दधि भवेदेवं दध्नि क्षीरं घटे पटः ।
शशे शृङ्गं पृथिव्यादौ चैतन्यं मूर्तिरात्मनि ॥

स्तीति प्रमीयते—भूतलेऽत्र घटो नास्तीति ।

यस्तु नास्तित्वमपन्हुत्य प्रमेयाभावात् षष्ठं प्रमाणं नास्तीत्याह, तस्य दृश्यादर्शनानन्तरं नास्तीह भूतले घट इत्येवमुपजायमानस्य ज्ञानस्य किमालम्बनम् ? । न भूतलम्, सत्यपि घटे प्रसङ्गात् । तथा—गवि योऽश्वो न भवतीति प्रत्ययो रूपे च रसो न भवतीति तस्य किमालम्बनम् ? न गोरूपम्, तस्य प्रतियोग्यऽनपेक्षप्रतीतिकत्वात् । अश्वो न भवतीति ज्ञानस्य प्रतियोग्यऽपेक्षत्वात् । गोरूपालम्बनत्वे च सिंहादावऽश्वोयं न भवतीति प्रत्ययो न स्यात् गोरूपस्य तत्राभावात् ।

अथ योऽश्वाद्भेदो गवादिष्वनुस्यूतः सोऽस्यालम्बनमित्युच्यते ? । कोयं भेदो नाम ?, यदीतरेतराभावः ? समाश्रितस्तर्ह्यभावः । अथ पृथक्त्वं नाम गुणविशेषो भेद इत्युच्यते ?, ततस्तस्य द्रव्यगतत्वाद् गुणेषु रूपादिषु 'रसो न भवति रूपम्' 'रूपं न भवति रसः' इतीतरेतराभावप्रत्ययो न स्यात् ।

यस्तु वैयात्याद् 'भूतलप्रतीतिव्यतिरेकेण घटो नास्तीत्येवंविधा प्रतीतिरेव नास्ति' इति वदति, स

अप्सु गन्धोरसश्चाग्नौ वायौ रूपेण तौ सह ।
व्योम्नि संस्पर्शिता ते च न चेदस्य प्रमाणता " (श्लो. वा. अनु. ६) इति ।

मतान्तरमाशङ्क्य निराकरोति । यस्त्विति । कश्चित्तु प्रतीतिमेवापलपति तं प्रत्याह । यस्त्विति । इतश्चाभावाख्यं प्रमेय-

भूतलादिप्रतीतिमप्यऽपन्हुवीत, अविशेषात्। घटोऽत्र भूतले नास्तीति व्यवहारस्य किं कारणम्?, दृश्ये घटे यद्भूतलमात्रविषयं (एकाकिभूतलविषयं) ज्ञानं तदस्य कारणमिति चेत्?, तथा सति पटवद्भूतलोपलम्भे घटो नास्तीतिव्यवहारो न स्याद् भूतलमात्रोपलम्भाभावात्। घटविविक्तभूतलोपलम्भ इति चेत्?, कोऽयं घटविवेकः?, यदि भूतलरूपमेव, घटवत्यपि प्रसङ्गः। घटसंयोगाभावश्चेत्?, अङ्गीकृतस्तर्ह्यऽभावः।

स्यान्मतम्—यदऽभाववादिनोऽभावज्ञानस्य कारणं तदेवास्माकं व्यवहारकारणं भवतु? इति, नैवं वक्तुं शक्यम्—मम हि दृश्यादर्शनमऽभावज्ञानकारणम्, अदर्शनं च दर्शनाभावो न चासौ भवताऽङ्गीकृतः, अभावाभ्युपगमप्रसङ्गात्। प्रमाणाभावाङ्गीकारे वा किमऽपराद्धं प्रमेयाभावेन?।

ननु प्रथमं प्रत्यक्षेण भूतलं गृहीत्वा पश्चादभावो बोद्धव्यस्तत्राऽभावज्ञानात् प्राग् यादृशं भूतलज्ञानं तादृशादेव व्यवहारो भवतु?, तदिदमुक्तोत्तरम्, त-

---

मस्तीत्याह। घटोऽत्रेति। अत्राभावातिरिक्तं कारणं शङ्कते। दृश्य इति। भूतलमात्रेत्यस्यार्थमाह। एकाकीति। परिहरति। तथेति। पटविशिष्टस्य भूतलस्यैकाकित्वाभावादित्यर्थः। प्रकारान्तरेण शङ्कते। घटेति। नास्तीति व्यवहारस्य कारणमित्यनुषङ्गः। प्रकारान्तरेण पुनः शङ्कते। नन्विति। अस्त्वेवं किमेतावता स्यादत आह। तत्रेति। निराकरोति। तदिदमिति। उक्तोत्तरत्वं विवृणोति। तथाहीत्यादिना। उक्तेऽर्थे वार्तिकं

था हि–यस्यामवस्थायां भूतलस्वरूपज्ञानं घटतदभावयोश्चाऽज्ञानम्–ज्ञानाभावस्तेन घटतदभावज्ञानशून्यं भूतलज्ञानं तस्यावस्थायामस्माभिरुपेयते तदेव च भूतलमात्रवेदनमित्युच्यते ।

"स्वरूपमात्रं दृष्ट्वा च" इत्यादिषु मात्रशब्देन हि घटतदभाववेदनयोरभाव उच्यते,–भूतलमात्रं ज्ञायते न घटस्तदभावो वेत्यर्थः । तेन यदि भवानपि घटादिज्ञानाभावयुक्तं भूतलज्ञानमङ्गीकुर्यात् ततो ज्ञानाभावाङ्गीकाराद् घटाभावोप्यङ्गीकर्तव्य इत्युक्तमेव । तेन नैवं भ्रमितव्यम्–' अभाववादिनापि—

"स्वरूपमात्रं दृष्ट्वा च(ऽपि)पश्चात् किं चित्स्मरन्नपि"
(श्लो० वा० अनु० २८)

इति वदताऽभावज्ञानातिरेकेण तन्मात्रवेदनमङ्गीकृतम्, तदेव दृश्ये प्रतियोगिनि नास्तीतिव्यवहारकारणत्वान्नास्तीतिशब्दस्याभिधेयम्' इति, तस्य हि ज्ञानाभावाभिप्रायो मात्रशब्दः, न चासौ भवतोस्ति, अतो मात्रशब्दस्याऽर्थाभावाद् भूतलवेदनमेव कारणमिति वक्तव्यं ततश्च घटवत्यपि प्रसङ्ग इति स्थितं दूषणम् ।

संवादयति । स्वरूपमात्रमिति । "पश्चात्कं चित् स्मरन्नपि ।
तत्राऽन्यनास्तितां पृष्टस्तदेव प्रतिपद्यत" इति श्लोकशेषः ।

एतमेवार्थमक्षरारूढं करोति । भूतलेति । ततः किमत आह । तेनेति ।' ननु स्वरूपमात्रमित्यत्र भूतलमात्रज्ञानमङ्गीकृतमिति प्रतीयते ततश्च तदेव नास्तीति शब्दस्याभिधेयमिति कस्यचिद्भ्रान्तिस्तां निराकरोति । तेन नैवमिति । पुनः प्रकारा-

अथ 'भावे देशान्तरस्थे देशान्तरग्रहणं कारणम्' इति मतम् ?, ततः शाबलेयस्थितं गोत्वं धावलेये नास्तीति व्यवह्रियेत, । स्थूणान्तरास्थितश्च वंशः स्थूणान्तरेऽनुस्यूतोपि तत्र नास्तीति व्यवहर्तव्यः स्यात्, अतोऽत्राभाव एव नास्तीति व्यवहारकारणम्, नान्यत्र सद्भावः ।

स्मर्यमाणे घटे भूतलवेदनं नास्तीतिव्यवहारकारणमिति चेत् ?, न, गृह्यमाणस्यापि पार्श्वदेशेष्वभावव्यवहारात् । संप्रत्यानीतस्य च घटस्य गृह्यमाणस्यैव 'प्रागयमिह नासीत्' इति प्राक्कालीनाभावव्यवहारात् ।

ननु भवन्मते प्रमीयमाणस्य घटस्य कथं प्राक्कालीनाभावज्ञानम् ! भावप्रमाणाभावो ह्यभावज्ञानकारणं न च प्रमीयमाणे प्रमाणाभावः सम्भवति । संप्रति प्रमीयमाणोपि घटः प्राक्कालसम्बन्धितया न प्रमीयते अतः प्राक्कालसम्बन्धगोचरप्रमाणानुदयात् तत्कालीनाभावज्ञानं युक्तमेवेति चेत् ?, न, अयोग्यत्वात्–

न्तरेण शङ्कते । अथेति । घटादौ देशान्तरस्थे देशान्तरस्य ग्रहणं नास्तीतिव्यवहारस्य कारणमित्यर्थः । दूषयति । तत इति । अथ प्रदेशान्तरेऽपि तस्याभावान्नास्तीति व्यवहारो नभवति अतोभावे सत्येव नास्तीति व्यवहारादभाव एव कारणमित्यर्थः । गृह्यमाणस्यैवाभावव्यवहारादिति श्रुत्वा लब्धावसरः शङ्कते । नन्विति । असम्भवे कारणमाह । भावेति । परिहारं शङ्कते । सम्प्रतीति । दूषयति । नेति । अयोग्यतामेवा

न हि प्राक्कालसम्बन्धोऽधुना प्रमातुं योग्यः, योग्यप्रमाणाभावश्चाभावज्ञानकारणं न प्रमाणाभावमात्रम् । प्राक्काले तु योग्यस्यैव प्रमाणस्यानुदय आसीत्, न हि तदानीं घटाभावः सन्नपि प्रमितः प्रतियोगिनो घटस्याऽपरामर्शात् तदपेक्षत्वाच्चाऽभावज्ञानस्य, अत एव घटाभावोऽधुना स्मर्यते, इति न युक्तम्—अप्रमितस्य स्मरणाऽयोगात् । यश्चायं प्राक्कालीनः प्रमाणानुदयः सोऽधुना प्रमाणोदयेन नष्टो नाऽभावज्ञानमुत्पादयितुमर्हति, उद्धृतमिव नेत्रं रूपबुद्धिम् ।

अथ नष्टोपि प्रमाणानुदयः संप्रति परामृश्यमानोऽभावज्ञानं जनयेत्, ह्यस्तन इव धूमो विनष्टोपि संप्रति स्मर्यमाणो ह्यस्तनाग्निज्ञानम् ? । स्यादेवं यदि प्रमाणाभावो ज्ञायमानतया मेयाभावं बोधयेत् लिङ्गमिव लिङ्गिनम्, न च तथा सम्भवति—अनवस्थाप्रसङ्गात्,प्रमेयाभावं हि ज्ञातुं प्रमाणाभावो ज्ञातव्यः, सोपि चाऽभावत्वादन्येनाभावज्ञानेन ज्ञातव्यः, सोप्यन्येनेति न जन्मसहस्रेणापि घटाभावोऽवधार्येत । तस्मात् सत्तामात्रेणैव प्रमाणाभावोऽभावज्ञानमुत्पादयति नेत्रादिवदित्यङ्गीकर्तव्यम्, अतः प्रमीयमाणस्य घटस्य कथं प्राक्कालीनाभावप्रमितिरिति वक्तव्यम् ।

उच्यते—सत्तामात्रेण ज्ञानाभावो ज्ञेयाभावं बो-

पपादयति । न हीत्यादिना । वैषम्येण परिहरति । स्यादेवमिति । शङ्कामुपसंहरति । अत इति । समाधत्ते । उच्यत इति ।

धयतीति सम्यगुक्तम्, अस्त्येव त्वऽधुना दृश्यमान-स्यापि घटस्य प्राक्कालसम्बन्धगोचरयोग्यज्ञानानुदयः, स हि प्राक्कालसम्बन्धितया स्मर्तुं योग्यः सन्नपि न स्मर्यते, न चावश्यं प्रमाणाभाव एवाभावस्य बोधकः स्मरणज्ञानस्यापि योग्यत्वे सत्यऽनुदयोऽभावं बोध-यत्येव, तेन सम्प्रति दृश्यमानोपि घटो यदि प्राग-प्यासीत् ततोऽवश्यं तत्र स्थितेन प्रमितः स्यात् प्र-मितश्चाधुना स्मर्तव्यः स्यात्, एवं सत्यपि न स्मर्य-ते—सोयं स्मर्तव्यविषयस्मरणानुदयः सम्प्रति विद्य-मानः सम्प्रतितनं प्राक्कालीनाभावविषयं विज्ञानं ज-नयतीति न किं चिदनुपपन्नम् । भाष्ये च प्रमाणाभा-वशब्दः स्मरणाभावस्याप्युपलक्षणार्थः, तथा वार्ति-केऽपि । यद्वा प्रमाणस्य स्मरणफलत्वात् तदभावोपि फलतः प्रमाणाभाव एवेति शक्यते वक्तुम् ।

ननु न सत्तामात्रेण योग्यानुपलब्धेरभावबोधक-त्वं युक्तम्—सत्यामपि तस्यां कदाचिदभावबुद्ध्यऽनु-

---

ननु भाष्ये प्रमाणाभावग्रहणात् कथं स्मरणाभावो बोधक इत्यु-च्यते तत्राह । भाष्ये चेति । अस्मिन्नर्थे वार्तिकमप्युदाहरति । तथेति । सत्तामात्रेण बोधकत्त्वमिति यदुक्तं तत्र शङ्कते । नन्वि-ति । एतदेव विवृणोति । तथा हीति । ततश्चैतत्सिद्धमित्याह । तस्मादिति । ननु चेत्यादिसिद्धान्तिग्रन्थः शङ्कापरिहारार्थः । नन्विति । पूर्वपक्षिसम्बोधनार्थमस्तु नामाभावाङ्गीकारस्तथापि प्रमेयत्वं प्रमाणत्त्वं च कथं निरूपणीयमिति पृच्छति । कथमि-

दयात्. असत्यामपि कदाचिदुदयात् । तथा हि- यो-ऽङ्गुलीयकबुभुत्सया ससन्तमसापवरकदेशं हस्ताभ्यां सर्वतः परामृष्टवान् तस्य तावत् सर्वदेशपरामर्शाद् वस्तुतो योग्यानुपलब्धिर्जातैव, अथ च किं सर्वो देशः परामृष्टः किं वा कश्चिद्देशो न परामृष्टोपि स्यादिति सन्दिहानो योग्यानुपलब्धेरनिश्चयात् सत्यामपि तस्यां नाङ्गुलीयकस्याऽभावमवधारयति । कदाचित्तु सर्वतोऽपरामृश्यापि सर्वतः परामृष्टामिति भ्रान्त्या योग्यानुपलब्धिं निश्चित्याऽसत्यामेव तस्यां भ्रान्त्याऽङ्गुलीयकस्याऽभावमवधारयति । तस्माज्ज्ञाततयैव योग्यानुपलब्धिरभावज्ञानकारणमित्यभ्युपगन्तव्यं तथा चाऽनवस्थाप्रसङ्गः । तस्मात्स्वसंवेद्या तन्मात्रसंविदेव दृश्यस्य प्रतियोगिनोऽभावो न तत्त्वान्तरम् ।

ननु चाऽभावानङ्गीकारे तन्मात्रधीरपि न कदाचिन्निरूपयितुं शक्यते- न च भूतलधीरेव तन्मात्रधीः, संसृष्टधियोपि तन्मात्रतापातात् तत्रापि भूतलावभासात्, अतो घटादिवेदनाभावे सति या भूतलधीः सा तन्मात्रधीः, एवं च ज्ञानाभावाङ्गीकारादऽभावापन्हवोऽनर्थकः । कथं तर्ह्येतन्निरूपयितव्यम् ?, तदभिधीयते-घटाद्यभावोऽस्ति प्रमेयम्, योग्यप्रमाणानुदयश्च तस्य सत्तामात्रेणैव नेत्रादिवद् बोधको न ज्ञाततया, यतोऽनवस्था स्यात् ।

ति । निरूपयितुमारभते । तदभिधीयते इति । पूर्वोक्तव्यभिचारं

यत्तु सत्यामपि योग्यानुपलब्धावऽभावानवधारणम्, असत्यां चावधारणमिति, तत्तु योग्यत्वाऽज्ञानकृतम्—योग्यानुपलम्भो हि कारणं तत्र योग्यत्वं ज्ञाततयैव कारणं न सत्तामात्रेण, ततः सदेव योग्यत्वं कदा चिदऽज्ञातं नाभावमवधारयति. कदा चित्त्वऽविद्यमानमेव योग्यत्वं भ्रान्त्या निश्चित्याऽभावमवधारयति। उपलब्ध्यऽभावस्तु सन्मात्रतया कारणं न ज्ञाततया तेन नाऽनवस्थापत्तिरिति सर्वमवदा-

---

परिहर्तुमनुवदति। यत्त्विति। उपपादितमर्थं निगमयति। अत इति। यस्मात्सर्वोऽप्ययं कार्यकारणादिव्यवहारोऽभावं विना नोपपद्यते तस्मादभावाख्यं प्रमेयमस्तीत्यर्थः। न चावस्तुन एते भेदाः सम्भवन्ति। किञ्च कारणस्वरूपमेव कार्यस्याभावः अतोऽपि वस्तुत्वम्। उक्तं च—

"कार्यादीनामभावः को योऽभावः कारणादितः" (श्लो. वा. अनु. ८)।

एतच्चानुपपन्नं कारणातिरिक्ताभावोपपादनेन वस्त्वसंकरस्य पूर्वं साधितत्वात्। भावस्वरूपत्वे चाभावस्य प्रत्यक्षावसेयत्वेनाभावप्रमाणोच्छेदः। सत्यम्। नात्र कारणस्वरूपमेवाभाव इत्युच्यते किन्तु कार्याभावस्य वस्तुत्वासिद्ध्यर्थं कारणधर्मत्वमुच्यते क्षीरमेव दध्यभावः तद्धर्मधर्मिणोश्चानतिभेदात् तदयं वस्तुधर्मः सन् कथमवस्तु स्यादिति। प्रयोगद्वयं चात्र वार्तिककारैरुक्तं—

"यद्वाऽनुवृत्तिव्यावृत्तिबुद्धिग्राह्यो यतस्त्वयम्।
तस्माद्गवादिवद्वस्तु प्रमेयत्वाच्च गम्यते" (श्लो. वा. अनु. ९)

तम् । अतोऽस्त्यऽभावाख्यं प्रमेयम् ।

न च तदैन्द्रियकम्, इन्द्रियव्यापाराभावेपि त-

न चैतस्य प्रत्ययद्वयस्य मिथ्यात्वं बाधकप्रत्ययाभावात् । नन्वस्तु नामाभावाख्यं प्रमेयं तस्य प्रमाणं किंलक्षणकमिति तावद्वक्तव्यम् । ननूक्तं भाष्यकारेण "अभावोऽपि प्रमाणाभाव" इति, तत्राभाव इति लक्ष्यनिर्देशः प्रमाणाभाव इति लक्षणं प्रत्यक्षादेरर्थापत्तिपर्यन्तस्य यथाविषयमनुत्पत्तिः अभावप्रमाणस्य लक्षणमित्यर्थः । प्रत्यक्षाद्यनुत्पत्तिस्तु अभावरूपे वस्तुनि इह प्रदेशे घटोनास्तीति या बुद्धिः साऽभावाख्यं प्रमाणमित्युक्तं भवति । ननु निमीलिताक्षस्याभावज्ञानानुत्पत्तेरिन्द्रियार्थसन्निकर्षे सत्युत्पत्तेः प्रत्यक्षमेवैतत् न च सन्निकर्षाभावः संयुक्तविशेषणताया एव सम्बन्धत्वादफलवती शाखेतिवदित्याशङ्क्याह । न चेति । अयमाशयः । न तावदिन्द्रियाभावयोः संयोगः अद्रव्यत्वात् समवायादेश्चानङ्गीकारात् । नापि संयुक्तविशेषणत्वं प्रत्यासत्तिः असति सम्बन्धे विशेषणत्वायोगात् । नहि भूतलघटाभावयोः कश्चित्सम्बन्धोऽस्ति येनाभावस्तद्विशेषणं स्यात् सम्बन्धं च विना विशेषणविशेष्यभावे हिमवद्विन्ध्ययोरपि तदापातात् । भावाभावयोः स्वरूपमेव सम्बन्ध इति चेत् । न । तस्य सम्बन्धलक्षणराहितस्या ऽसम्बन्धत्वात् । नन्वेवमिन्द्रियाभावयोरपि स एवास्तु किं विशेषणताङ्गीकारेण तदङ्गीकारे वा गुणादेरपि तयैव प्रत्यासत्त्या ग्रहणात् संयुक्तसमवायादिवैयर्थ्यापत्तिः संयुक्तविशेषणत्वेन च घटाभावस्याक्षग्रहणे रसादयोऽपि चक्षुषा गृह्येरन् । अयोग्यत्वादग्रहणमिति चेत् तर्हि योग्यतैवैका कार्यानुमेया ग्रहणकारणमिति सन्निकर्षषट्प्रकारत्वमनुपपन्नम् । ननु

ज्ज्ञानोत्पत्तिदर्शनात्—योऽहनि प्रातःकाले गृहे ऽवस्थितो मध्यन्दिनसमये पृच्छ्यते—'किमस्मिन् गृहे प्रातः काले माथुरः कश्चित् पुरुषः शुक्लवासा दीर्घतमो लोहितवर्णः समागतः!' इति स तदानीमेव योग्यस्मरणानुदयात् तस्याभावं प्रातःकालीनमऽवधारयति विनैवेन्द्रियव्यापारेण। न च प्रातरवगतोऽभावस्तदा स्मर्यत इति वाच्यम्, प्रतियोगिनो माथुरस्य तदानीं कथं चिदपि बुद्धावऽनारोहात्, अबुद्धिस्थे च प्रतियोगिनि भावे तदभावज्ञानाऽसम्भवात्। एवं च यत्रापीदानीमेवाऽनुपरतेन्द्रियव्यापारेणैव संनिहितदेशकालवर्त्यऽभावः प्रतीयते तत्रापि योग्यज्ञानानुदयस्यैव क्लृप्तसामर्थ्यस्य कारणत्वसम्भवान्नेन्द्रियस्य कारणत्वं कल्पयितुं शक्यम्। तस्मान्न प्रत्यक्षोऽभावः। नाप्यनुमेयः, अज्ञातेन तेन कस्य चिल्लिङ्गस्य सम्बन्धग्रहणासम्भवात्।

यदत्र कैश्चिदुच्यते—'दृश्यस्य सत्ता दर्शनव्याप्ता तेन व्यापकीभूतदर्शननिवृत्त्या व्याप्यस्य दृश्यस्य नि-

---

भावादभिन्नत्वेन अभावस्यापीन्द्रियग्रहणयोग्यताऽस्त्येव। मैवम्। भेदस्याप्यङ्गीकारेणात्यन्तमभेदाभावादिति दिक्। इन्द्रियव्यापाराभावेऽपि ज्ञानोत्पत्तिं दर्शयति। योऽहनीत्यादिना। अत्रैव स्वरूपमात्रं दृष्टं वेत्युदाहार्यम्। उपपादितमर्थं निगमयति। तस्मादिति। अनुमानेऽन्तर्भावं निराकरोति। नापीति। अनुमानाद्भेदं निगमयति। सिद्धमिति। शब्दाद्यन्तर्भावसम्भावनैव नास्तीति कृत्वा तद्भेदोपपादनं न कृतमित्यर्थः। महाप्रकृतं नि-

वृत्तिरवसीयते' इति तन्निरस्तम्। व्यापकनिवृत्त्या व्याप्यनिवृत्तिमऽनुमिमानेनाऽवश्यं दृष्टान्तधर्मिषु निवृत्तिद्वयमवगम्य तयोश्च नियममवधार्य साध्यधर्मिणि पक्षे च साधनभूतां दर्शनानिवृत्तिं केनचित् प्रमाणेनावगम्य ततो दृश्यानिवृत्तिरनुमातव्या, निवृत्तेश्चाऽभावात्मिकाया न प्रत्यक्षेण ग्रहणं सम्भवति, निवृत्त्यन्तरेण तदनुमाने तदपि निवृत्तिरूपत्वान्निवृत्त्यन्तरेणाऽनुमातव्यं तदपि तथेत्यनवस्थापत्तिः। अतोऽवश्यं क्वचित् प्रमाणान्तरभूतयाऽनुपलब्ध्याऽभावः प्रत्येतव्यः, प्रमिते च तस्मिन् पश्चाद् भवत्वनुमानम्। सिद्धं तावदभावस्य प्रमाणान्तरत्वम्। शाब्दोपमानार्थापत्तयस्तु नाशङ्कनीया एव। अतः सिद्धं

गमयति। अत इति। ननु सर्वस्य प्रमाणस्य भावात्मकस्यैवोपलम्भादभावस्य प्रमाणत्वोपपादनमनुचितम्। सत्यम्। तस्य भावप्रमेयविषयत्वात् अभावे तु प्रमेयेऽभावस्यैव प्रामाण्यौचित्यात् प्रमेयानुरूपत्वात्प्रमाणाङ्गीकारस्य। यथाहुः

"भावात्मके यथा मेये नाभावस्य प्रमाणता।
तथैवाभावमेयेपि न च भावप्रमाणता॥
भावात्मकस्य मानत्वं न च राजाज्ञया स्थितम्।
परिच्छेदफलत्वात्तु प्रामाण्यं स्याद्द्वयोरपि"(श्लो.वा. अनु.)इति।

प्रयोगश्च प्रमाणाभावः प्रत्यक्षादेर्भिद्यते अभावशब्दवाच्यत्वात् प्रमेयाभाववत्। तथा प्रमेयाभावः स्वानुरूपेण प्रमाणेन मीयते प्रमेयत्वात् भावाख्यप्रमेयवदिति। प्रयोजनं च वार्तिक-

षष्ठं प्रमाणम् । एतावन्त्येव च प्रमाणानि ॥

यत्त्वधिकं सम्भवाख्यं प्रमाणम्–सहस्रादिसङ्ख्ययाऽवयवभूतशतादिसङ्ख्याऽवगतिः, आढकप्रमाणेनाऽवयवकुडवपरिमाणावगतिः कैश्चिदिष्यते, तदऽविनाभावनिमित्तत्वादनुमानमेव । 'वटे वटे वैश्रवणः,' इत्यादिकं चैतिह्यं प्रमाणमेव न भवति निर्णयाभावात् । प्रामाण्येपि वाऽऽगमेऽन्तर्गतत्वान्न प्रमाणान्तरम् । प्रातिभाख्यमपि प्रमाणं कैश्चिदिष्टम्–"श्वस्ते भ्राताऽऽगन्ता" इत्यादिकम्, तत्तु लिङ्गाद्याभासजम्. अनिश्चायकत्वादेवाऽप्रमाणम् । अतो यत्काश्यपीयैः प्रतिभागम्यमृषीणां धर्माधर्मत्त्वमाश्रितं तदसारम् । लोकप्रसिद्धिरपि प्रत्यक्षाद्यन्तर्गतैवेति न प्रमाणान्तरम् । <u>अतः षडेव प्रमाणानि</u>, तथा च भग-

"कर्माणि सर्वाणि फलैः समस्तैः सर्वैर्यथावच्च यदङ्गकाण्डैः ॥
न सङ्गतानीह परस्परं च नाङ्गं तदेतत् प्रभवं क्रतूनाम्"
(श्लो० वा० अनु० ५६)इति।

पौराणिकमतमनुवदति । यत्त्विति । उक्तं च ।

"इह भवति शतादौ सम्भवाद्यासहस्रान्मतिराविद्युतभावात्सानुमानादभिन्ना ॥

जगति बहु न तथ्यं नित्यमैतिह्ययुक्तं भवति तु यदि सत्यं नागमाद्भिद्यते तत्" (श्लो० वा० अनु० ५८) ॥

सिद्धान्तमुपसंहरति । अत इति । एवं युक्तिभिः प्रमाणषट्कमुपपाद्यागममप्युदाहरति । तथा चेति ।

॥ इत्यभाववादः ॥

यद्रामायणे–

"राम षड्युक्तयो लोके याभिःसर्वोऽनुदृश्यते" इति ॥

॥ इत्यभाववादः ॥

लोकप्रसिद्धस्वतः प्रामाण्यदर्शनेन तदन्तर्गतस्यापि च शास्त्रस्य स्वतः प्रामाण्यात् "चोदनालक्षणोऽर्थोधर्मः" (सू.२)इति प्रतिज्ञातेऽर्थे साधिते, सम्प्रति–"अनिमित्तं विद्यमानोपलम्भनत्वात" (शा०भा०) इत्यनेन चित्रा-दिचोदनानामैहिकफलानां प्रत्यक्षादिभिरऽसंवादेन विसम्वादेन च प्रामाण्यमाक्षिप्यते । पूर्वोक्तस्तु "न-

---

नन्वौत्पत्तिकसूत्रेण सकलस्य वेदस्य प्रामाण्ये साधिते पुनराक्षेपोऽसङ्गत इत्याशङ्क्य सङ्गतिं करोति । लोकेति । प्रति-ज्ञातार्थे साधितेऽप्यधुना सूत्रावयवेन पूर्वपक्षवादी विषयविशेषे शङ्कां करोतीति नाऽसङ्गतिरित्यर्थः। इन्द्रियाणि हि विद्यमानम-र्थमुपलभन्त एव । न च चित्रेष्ट्यनन्तरमुत्पन्नाः पशवश्चक्षुषो-पलभ्यन्ते । यदा चोपलपभ्यन्ते न तदा चित्रेष्टिरतश्चित्रावाक्यं प्रत्यक्षविसंवादादप्रमाणं तथा यज्ञायुधवाक्यमपि प्रत्यक्ष-विरोधादप्रमाणं तत्सामान्यादग्निहोत्रादिचोदनानामप्यप्रामा-ण्यमिति चोदना न धर्मे निमित्तमतः प्रतिज्ञातार्थाऽसिद्धि-रिति सूत्रावयवार्थः । अत्र वृत्तिकारेण प्रत्यक्षसूत्रादव-च्छिद्याऽनिमित्तमित्याद्यवयवः प्रतिज्ञातचोदनाप्रामाण्याक्षेपपर-तया व्याख्यातः नन्वतथेत्यादिना पौनरुक्त्यमाशङ्क्य परिहर-ति । पूर्वोक्तास्त्विति । अत्रैव चोदनासूत्रस्थभाष्यं "नन्वतथा-

न्वतथाभूतम्" इत्याक्षेपः परलोकफलस्वर्गकामादिचोदनाविषय इति विषयभेदादऽपौनरुक्त्यम्।

ननु च "नन्वऽतथाभूतमप्यर्थं ब्रूयाच्चोदना" इति चोदनामात्रपरिग्रहादऽविशेषेणैवाऽसावाऽऽक्षेपः, तथेहापि "यदा तावदसौ विद्यमानाऽऽसीत् तदा फलं न दत्तवती यदा फलमुत्पद्यते तदाऽसौ नास्ति कथमसती फलं दास्यति?" इत्याक्षेपस्य स्वर्गकामचोदनास्वपि तुल्यत्वादऽविशेषत्वामिति नास्ति विषयभेदः?।

उच्यते—पूर्वाक्षेपस्तावत् परलोकफलविषय एव, तत्र हि 'प्रमाणान्तरापेक्षः शब्दो न स्वातन्त्र्येण प्रमाणम्, न च चोदनार्थे प्रमाणान्तरमास्ति, अतोऽप्रमाणं चोदना' इत्ययमाक्षेपः—स चायं परलोकफलविषय एव भवति।

पशुकामचोदनासु हि यदि तावत् कर्मानन्तरमेव पश्वादीन्युपलभ्यन्ते ततोऽपेक्षितमूलप्रमाणलाभात् सिद्ध्यति चोदनायाः प्रामाण्यम्, अथ नोपलभ्यन्ते ततः प्रमाणान्तरबाधेनैव सुखमऽप्रामाण्यमभिधातुं शक्यत इति किमाक्षेपसारूप्यप्रतिपादनव्यसनेन। तस्मात् स तावत् परलोकफलविषय एव, अयं त्वै-

---

भूतमप्यर्थं ब्रूयाच्चोदना यथा यत्किञ्चन लौकिकं वाक्यं नद्यास्तीरे पञ्चफलानि सन्तीति तत्तथ्यमपि भवति वितथमपि भवतीति"। अत्रेदं शङ्कते। नन्विति। यदेत्यादि भाष्यग्रन्थोऽत्रत्यः। परिहरति। उच्यत इति। आक्षेप वैलक्षण्येन विषय-

हिकफलविषयः, न हि पारलौकिकस्य फलस्याऽनन्तरकालानुपलब्ध्या निरासः सम्भवति, न हि तेनाऽनन्तरं भवितव्यम्—जन्मान्तरभावित्वात् ।

ननु "असती कथं फलं दास्यति" इतीदं तुल्यम् ? । नेति ब्रूमः—अपूर्वद्वारेण सम्भवात्, स्वर्गो हि स्वभावाद् देहान्तरानुभवनीयत्वादनन्तराऽसम्भवित्वेन शास्त्रार्थावधारणवेलायामेव निश्चीयत इत्यपूर्वमन्तर्भाव्यैव तत्र शास्त्रार्थोऽवधार्यते, तच्च चिरस्थायीति कारणस्याविनाशात् सम्भवति कालान्तरे स्वर्गस्योत्पत्तिः । पश्वादयस्त्वनन्तरमपि सम्भवन्तीति तत्साधनत्वेन चोद्यमानानां चित्रादीनां शास्त्रार्थावधारणसमयेऽपूर्वप्रणाडीसमाश्रयणे कारणं न किं चिदस्तीति स्वरूपेणैव फलसाधनत्वं शास्त्रार्थोऽवधार्यते, तथा चानन्तरमेव फलेन भवितव्यं कालान्तरे कर्मस्वरूपस्य विनष्टत्वात् कारणत्वाभावात्, अनन्तरं च फलमनुपलब्ध्यैव निरस्तमित्यप्रामाण्यं चित्रादिचोदनानाम् ।

भेद इति समस्तार्थः । अत्रत्यभाष्यस्य साधारण्यं शङ्कते । नन्विति । परिहरति । नेति । अपूर्वद्वारा तेषां स्वर्गादिफलसाधनत्वसम्भवान्न तद्विषयोऽयमाक्षेपः सम्भवतीत्यर्थः । तथा चेति । स्वरूपेणैव फलसाधनत्वे सतीत्यर्थः । ननु चित्रादिवाक्ये ऽप्यैहिकफलत्वमात्रं गम्यते नत्वनन्तरमेव फलमिति अतो विलम्बितफलासिद्ध्यर्थमपूर्वान्तर्भावो वाच्य इत्याशङ्क्या-

न चानुष्ठानानन्तरं फलानुपलब्ध्यैव शास्त्रार्थेऽपूर्वमन्तर्भावयितुं शक्यते–शास्त्रार्थावधारणपूर्वकं ह्यनुष्ठानं नानुष्ठानपूर्वकं शास्त्रम्, तस्मादैहिकानामत्राक्षेप इति युक्तो विषयभेदः। विषयभेदाच्च न्यायोपि भिद्यते– परलोकफलासु प्रमाणापेक्षितत्वमाक्षेपन्यायः, अत्र तु प्रमाणान्तरविरोध इति न्यायभेदादऽपौनरुक्त्यम्। अथ वा पूर्वोक्तं स्वमते सूत्राणि व्याचक्षाणोऽसूत्रितमेवाक्षेपं दर्शितवान्, इदानीं तु वृत्तिकारमतेन सूत्रेणैवाक्षेपः क्रियते।

तदिह चित्रादिवाक्यानि प्रमाणान्यप्रमाणानि वेति विचार्यते, तदर्थं च किं तेषां प्रमाणान्तरविरोधोऽस्ति न वेति। तत्र फलानामनन्तरमुपलब्धव्यानामनुपलम्भादऽतत्साधनत्वं चित्रादीनामवगम्यते, तदिदं प्रत्यक्षाविसंवादेऽवश्यम्भाविनि सति तदभावादप्रामाण्यम्।

ऽऽह । न चेति । अथ वा पूर्वोक्तमेव सर्वविषयमाक्षेपमधुना सूत्रारूढं करोतीत्याह । अथवेति । पूर्वोक्तमाक्षेपं सूत्रव्याख्यानकाले उत्सूत्रमेव दर्शितवान् इदानीं सूत्रारूढं भाष्यकारः करोतीत्यर्थः । सूत्रारूढत्वे विचारस्वरूपं दर्शयति । तदिहेति । सूत्रेणैव पूर्वपक्षमाह । तत्रेति । चित्रादिवाक्यमप्रमाणं प्रत्यक्षादिगोचरार्थप्रतिपादकत्वे सति तद्विसंवादात् विप्रलिप्सुवाक्यवत् । तथा चित्रा पशुफला न भवति स्वकाले तदजनकत्वात् स्नानभोजनादिवत्। इति प्रयोगद्वयं सूत्रसूचितं द्रष्टव्यम्।

ननु साध्यसाधनसम्बन्धमात्रं विधिना बोध्यते नानन्तर्यं

क्वचित्तु प्रत्यक्षविरोधादप्रामाण्यम्—
"स एष यज्ञायुधी यजमानोऽञ्जसा स्वर्गं लोकं याति"
इति, यज्ञायुधीति हि यज्ञायुधसंयोगाच्छरीरमुच्यते यजमानशब्दोपि कर्तृवचनस्तस्यैव वाचको नात्मनः, तस्य सर्वगतत्वेनाभिमतस्य क्रियाविरहिणः कर्तृत्वायोगाद् यज्ञायुधसंयोगाभावाच्च, संयोगाभिप्रायश्चायं यज्ञायुधीति शब्दः पात्रचयनस्तुत्यर्थत्वात्, न स्वस्वामिसम्बन्धाभिप्रायः प्रागपि पात्रचयनात् तत्सम्भवात्। शरीरस्य च प्रत्यक्षविरुद्धं स्वर्गगमनम्। न च

तत्कथमनन्तरानुपलब्ध्या विधिविषयबाधः । सत्यं । कालान्तरे निमित्ताऽभावेन फलानुत्पादात् सामर्थ्यादानन्तर्यमाक्षिप्तं सामर्थ्यस्य च शब्दैकदेशत्वेन शब्दप्रतिपादितमेव तद् भवति । दृष्टविरुद्धमपि भवति किञ्चिद्वचनमित्यादिभाष्यानुसारेण वाक्यान्तरमुदाहरति । क्वचिदिति । तस्यैवेति । त्यागयोग्यश्च यजमानशब्दप्रवृत्तौ निमित्तं वर्णत्रयस्य च यागाधिकारः शरीरस्य च वर्णत्रयविभागो नात्मन इति भावः । शरीरस्य जडत्वेनाकर्तृत्वादयजमानत्वमिति चेन्न । चेतनावच्छेदकत्वेन तत्सम्भवात् । अस्तु शरीरवचनो यजमानशब्दः किमेतावताऽनिष्टमत आह । शरीरस्येति । स्वर्गगमनविरुद्धभस्मीभावदर्शनादप्रमाणं वाक्यं स्यादित्यर्थः । प्रयोगश्च यज्ञायुधिवाक्यमप्रमाणं प्रत्यक्षविरुद्धार्थप्रतिपादकत्वात् अम्बुनि मज्जन्त्यलाबूनीत्यादिवाक्यवत् । ननु "धूम एवाग्नेर्दिवा ददृशे नार्चि"रित्यादिषु मन्त्रेषु च हेतुसत्वादनैकान्तिकत्वम् । नैषदोषः । तेषामपि पक्षीकृतत्वात् । विधौ तु भविष्यत्ताऽपि फलस्य

कालान्तरेऽपि सम्भवति यातीतिवर्तमानापदेशात्, भस्मीभूतस्य च कालान्तरेऽपि तदसम्भवात्। न च शरीरव्यतिरिक्तः कश्चिदात्मास्ति, तस्मादप्रमाणम्। एवमपौरुषेयस्याप्यप्रामाण्ये स्वर्गकामचोदनायामपि नाश्वसितुं युक्तमित्यप्रामाण्यमेवायातम्।

एवं प्रत्यक्षानुपलब्धिविरोधेन प्रत्यक्षविरोधेन चाऽऽक्षिप्ते प्रामाण्ये विरोधपरिहारमुपेक्ष्यैव कारणदोषनिराकरणेन पूर्वोक्तमेव स्वतः प्रामाण्यं स्वपक्षसाधनत्वेन सिद्धान्तवादी दर्शयति—

"औत्पत्तिकस्तु शब्दस्यार्थेन सम्बन्धस्तस्य ज्ञानम्" (सू० ५) इति

पूर्वं हि प्रत्यक्षादीनां स्वतःप्रामाण्यस्य लोकसिद्धत्वात् तदन्तर्गतत्वाच्च शास्त्रमपि प्रमाणमित्येतावदुक्तं न तु

सम्भवेत् नचासौ विधिरित्याह। न चेति। वर्तमानापदेशे तु तदानीं स्वर्गगमनं प्रत्यक्षविरुद्धमिति भावः। अस्तु वा विधित्वं तथाप्यनुपपत्तिरित्याह। भस्मीभूतस्येति। आत्मनः सम्भवतीति चेन्नेत्याह। नेति। आक्षेपकर्त्रा तदनङ्गीकारादिति भावः। अतिरिक्तो वा नासौ यज्ञायुधी भवेदिति भावः। आक्षेपमुपसंहरति। तस्मादिति। एवमग्निहोत्रादिवाक्येष्वपि मृषार्थता वेदवाक्यैकदेशत्वाच्चित्रादिवचनेष्विवेत्यभिप्रायवानाह। एवमिति। स्थिते हि प्रामाण्ये तद्बलेनैव सर्वाक्षेपपरिहारः सुकर इति भावः। नन्वेवंजातीयकस्यार्थस्य पूर्वमेव साधितत्वात्पुनरुक्तमेतदित्याशङ्क्याह। पूर्वं हीति। वैदिकवचनं न मिथ्या स्वार्थे वक्त्रनपेक्षत्वात् पदार्थे पदबुद्धिवदिति प्रयोगोद्रष्टव्यः। अयं च सूत्रार्थः तुशब्दः पक्षव्यावृत्त्यर्थः।

कारणदोषनिराकरणं कृतम्, इह तु शब्दार्थसम्बन्धस्यौत्पत्तिकत्वात् तद्द्वारा पुरुषानुप्रवेशाभावात् पुरुषाश्रयत्वाच्च शब्ददोषस्याऽदुष्टमेव शास्त्रमतः प्रमाणमित्युक्तम् ।

॥ इति चित्राक्षेपवादः ॥

एवं सम्बन्धनित्यतयाऽप्रामाण्यं निराकृत्य स्वतः प्रामाण्ये स्थापिते, परः पुनराह—"स्यादेतत् नैव शब्दस्यार्थेनास्ति सम्बन्धः कुतोऽस्य पौरुषेयताऽपौरुषेयता वेति" तथा हि—न तावत्संयोगोस्ति तद्भावे

नाप्रामाण्यं चोदनायाः यत औत्पत्तिकोऽपौरुषेयः शब्दार्थयोः सम्बन्धः तस्य चोदनालक्षणः सम्यक्प्रत्यय इत्यस्यार्थस्य ज्ञानं ज्ञापकः निश्चायकः । पौरुषेयो हि प्रत्ययो विप्लवते अयं तु न तथा तस्मात्प्रमाणमेवेति ।

॥ इति चित्राक्षेपवादः ॥

एवं सिद्धान्तवादिना ऽपौरुषेयत्वेन प्रामाण्ये साधिते परं पूर्वपक्षभाष्यं स्यादेतदित्यादि, तस्य तात्पर्यमाह । एवमिति । अत्र सिद्धान्तवादिना सम्बन्धिनित्यत्वमङ्गीकृत्य स्वतः प्रामाण्ये साधिते पूर्वपक्षवादी सम्बन्धं तस्य च नित्यत्वमनङ्गीकुर्वाणः सम्बन्धाऽभावं तावत्प्रतिपादयतीत्यर्थः । स्यादित्यादिवेत्यन्तो भाष्यग्रन्थः । सम्बन्धाभावमुपपादयति । तथा हीति । क्षुरादीत्यादिशब्देन मोदकग्रहणं पाटनादीत्यादिना पूरणग्रहणम् । नन्वेतदयुक्तं सम्बन्धिनोः समानदेशतानियमाभावात् नहि पित्रादिः सर्वदा पुत्रा

हि क्षुरादिशब्दोच्चारणे मुखस्य पाटनापि स्यात्। न च कार्यकारणभावः ?, द्वयोरपि नित्यत्वात्।

ननु वर्णस्फोटजात्यादिविकल्पेन व्यक्त्याकृतिसम्बन्धादिविकल्पेन च बाह्ययोः शब्दार्थयोर्दुर्निरूपत्वाद् गकाराद्याकारं विज्ञानमेव शब्दः, तज्जनितं च गवाद्याकारविज्ञानमेवार्थ इति कार्यकारणत्वमेव शब्दार्थयोः सम्बन्धः। नैवम्– निरालम्बनज्ञानानुत्पत्तेः, सम्बन्धान्तरं तु नाऽऽशङ्कनीयमेव।

दिदेश एवावतिष्ठते संयोगस्य च सिद्धान्तिनाऽनङ्गीकारात्तन्निराकरणं चायुक्तम्। सत्यमेतत्। सम्बन्धान्तरस्याऽसम्भवात्पारिशेष्यात्संयोग एवावशिष्यते, लौकिकानां तत्रैव सम्बन्धत्वप्रसिद्धेः सम्बन्धिनोश्चैकत्र सद्भावदर्शनात् क्षुरशब्दवत्तदर्थस्याऽपि मुखे सद्भावाऽऽपत्तेः पाटनं मोदकसद्भावे च पूरणं स्यादिति युक्तमेव तन्निराकरणम्। अयमत्र प्रयोगः। शब्दोऽर्थेन न संयुज्यते अर्थदेशानन्तरमदर्शनात् विन्ध्योहिमवता यथेति। सम्बन्धान्तरं निराकरोति। न चेति। भिन्नसामग्रीकत्वादित्यपि हेतुर्बोद्धव्यः। एतमेव सम्बन्धमुपपादयितुं शङ्कते। नन्विति। शब्दः किं वर्णमात्रं वा स्फोटो वा जातिर्वा ज्ञानं वेत्यादिविकल्पेन शब्दस्य दुर्निरूपत्वम्, तथाऽर्थोऽपि किं व्यक्तिर्वाऽऽकृतिर्वा सम्बन्धो वा समुदायो वेत्यादिविकल्पेनार्थस्य दुर्निरूपत्वमित्यर्थः। दूषयति नैवमिति। ननु संयोगाऽभावेऽपि समवायादि सम्बन्धान्तरं भविष्यति। तत्राह। सम्बन्धान्तरमिति। न तावत्समवायः युतसिद्धत्वात् संयोगसमवायाऽभावे चैतद्धटितसम्बन्धान्तराऽभावः।

प्रत्याय्यप्रत्यायकत्वं सम्बन्ध इति चेत् ?, न, असति सम्बन्धे प्रत्यायकत्वाऽसम्भवात्, केन सम्बन्धेन शब्दोऽर्थं प्रत्याययतीत्येतदेव हि निरूप्यते तत्र प्रत्यायकत्वादेव प्रत्यायकत्वमित्यात्माश्रयदोषापत्तिः, तस्मान्नास्ति सम्बन्धः । असति च सम्बन्धे वस्त्वन्तरस्य वस्त्वन्तरबोधकत्वासम्भवादऽनिरूपितहेतुविशेषं स्वप्नज्ञानवद् यादृच्छिकं शब्दार्थज्ञानं न प्रमाणं भवितुमर्हति । लौकिकस्तु व्यवहारोऽसत्यपि शब्दप्रामाण्ये प्रमाणान्तरवशात् कथञ्चित् सङ्गच्छेतापि, वैदिकस्तु व्यवहारः शब्दैकशरणत्वादऽनादर्तव्यः स्यान्निर्मूलत्वात् ।

स्यादेवम्— यद्यऽसम्बन्धः शब्दार्थयोः, अस्ति तु सम्बन्धः प्रत्याय्यप्रत्यायकत्वलक्षणः , असत्येव सम्बन्धान्तरे स्वभावत एव शब्दोऽर्थस्य प्रत्यायकोऽर्थ-

---

नाप्याश्रयाश्रयिभावः आकाशपृथिव्यादिभिन्नाश्रयसद्भावादिति भावः । सिद्धान्त्यभिमतं सम्बन्धमाशङ्कते । प्रत्याय्येति । परिहरति । नेति । कथं तर्हि गामानयेति शब्दश्रवणानन्तरं पुरुषस्य निष्कम्पा प्रवृत्तिस्तत्राह । लौकिक इति । समाधत्ते । स्यादेवमिति । कथं सम्बन्धाऽभावे प्रत्यायकत्वमत आह । स्वभावत इति । वाचकशक्तिद्वयाभिप्रायोयं न सम्बन्धान्तरं स्वसिद्ध्यर्थमपेक्षत इति भावः । ननु किमिदं वाचकत्वं नाम ? न तावद्गमकत्वं धूमादेरपि वाचकत्वप्रसङ्गात् । नाप्यात्मसादृश्येन गमकत्वं प्रतिबिम्बस्यापि वाचकत्वप्रसङ्गात् । नाप्यात्माध्यासेन गमकत्वमध्यासस्य निरस्तत्वात् । नाप्यात्मा-

श्च प्रत्याय्य इत्ययमेव सम्बन्धो भविष्यति । यच्चेदमिन्द्रियलिङ्गादिवत् संनिकर्षव्याप्त्यादिसम्बन्धानपेक्षमऽर्थप्रतिपादनम्—इदमेवाभिधानमित्युच्यते, तदेव च सञ्ज्ञासाञ्ज्ञित्वम् , तेनोच्यते— सञ्ज्ञासञ्ज्ञिलक्षणः सम्बन्ध इति ।

किं पुनः शब्दस्यार्थप्रतिपादने प्रमाणम् ?, शब्दानन्तरमऽर्थप्रतिपत्तिरेव । नन्वियमऽभिप्रायानुमानद्वारेणैवोपपन्ना ?, नेति ब्रूमः—अर्थाभिप्रायशून्येनापि स्वा

ऽभेदेन गमकत्वप्रभेदे गम्यगमकत्वानुपपत्तेः । नापि रूपत्रयादिरहितं गमकत्वं चक्षुरादेरपि वाचकत्वप्रसङ्गात् । मैत्रमाभिधानस्यैव वाचकत्वात् । नन्वभिधानमेव न ज्ञायते किं तदिति तत्राह । यच्चेदमिति । यथेन्द्रियं सन्निकर्षमपेक्षते लिङ्गादिकं वा व्याप्त्यादि तथा यन्न भवति किन्तु सन्निकर्षाद्यनपेक्षमेव यदर्थप्रतिपादनमिदमेवाभिधानमित्युच्यत इत्यर्थः । एतदुक्तं भवति अर्थप्रतिपत्तिफलकः शब्दव्यापारो ऽभिधानक्रिया तस्यां च प्रतिपत्त्याख्यफलशालितया यदर्थस्य कर्मत्वं तद्वाच्यत्वं शब्दस्य विवक्षावशेन यत्कर्तृत्वं करणत्वं वा तद्वाचकत्वमिति । उक्तेर्थे भाष्यं योजयति । तेनेति । संज्ञासंज्ञिलक्षणः सम्बन्धोऽयमिति भाष्यकारेण यदुच्यते तदनेनैवाभिप्रायेणेत्यर्थः । एतदेव प्रश्नपूर्वकमुपपादयति । किमिति । अनन्यथासिद्धार्थप्रत्ययान्यथानुपपत्तिप्रसूतार्थापत्तिरेव प्रमाणमित्युत्तरार्थः । शब्दस्यार्थप्रत्यायकत्वानङ्गीकारे च प्रतिज्ञार्थोऽपि प्रतिपादयितुं न शक्यत इति स्ववचनविरोधः स्यादितिभावः । नन्वेवं नियमजन्यत्वादनुमानमेव शाब्दं स्यादिति शङ्कते । नन्विति । परिहरति । नेति । अर्थप्रतीत्युत्तर-

पाद्यवस्थायां परवशप्रयुक्तैरपि शब्दैरर्थप्रतिपत्तिदर्शनात्, तथा पुरुषान्तरकृतमऽपौरुषेयं वा वेदवाक्यमनर्थज्ञैरपि प्रयुज्यमानं व्युत्पन्नानामर्थबुद्धिं जनयत्येव, तस्मात् प्रत्यायकः शब्दः। किमिति तर्हि प्रथमश्रवणे न प्रत्याययति?, सहकारिविरहात्–सञ्ज्ञात्वग्रहणमपि शब्दस्यार्थं प्रत्याययतोऽङ्गं नेत्रस्येवाऽऽलोकः, तेन यः पुरुषान्तरेभ्य 'अयं शब्दोऽस्य सञ्ज्ञा' इति ज्ञातवान् तस्यैव प्रत्याययति नान्यस्येति न दोषः॥

कालत्वेनाविनाभावस्यात्रानुपयोगात्। अत्र हि अर्थप्रतिपत्तेः शब्दार्थयोर्गम्यगमकभावमेव वृद्धेभ्यः प्रतिपद्य शब्दाद्यदर्थं प्रतिपद्यतेऽतस्तस्यैवार्थप्रतिपत्तावङ्गत्वम्। धूमादौ तु पूर्वमविनाभावित्वावगतिस्ततोऽर्थप्रत्ययस्ततः पश्चाद्गमकत्वावगतिरतोऽत्रानुमानमिति भावः। एवमवस्थिते पुनः पूर्वपक्षी प्रत्यवतिष्ठते। किमिति। गोशब्दो न गोत्ववाचकशक्तिमान् सम्बन्धग्रहणात्पूर्वमप्रतिपादकत्वात् देवदत्तशब्दवदितिप्रयोगो द्रष्टव्यः। प्रत्यायकत्वे वा प्रथमश्रुत एव प्रत्याययेदिति बाधकस्तर्कः। परिहरति। सहकारीति। प्रथमश्रवणे संज्ञात्वग्रहणरूपसहकारिविरहान्न प्रत्याययतीत्यर्थः। तदुक्तम्—

"यत्साधकतमत्वेन कस्यचित् किञ्चिदुच्यते।
तस्यानुग्राहकापेक्षा न स्वशक्तिविघातिनी॥
नहि तत्करणं लोके वेदे वा किञ्चिदीदृशम्।
इतिकर्तव्यतासाध्ये यस्य नानुग्रहेऽर्थिता" (श्लो०वा०सं०३६॥

ननु साधनत्वाऽविशेषे सति कथं किञ्चित्करणं किञ्चिदितिकर्तव्यतेति विभागः। उच्यते। यत्फलस्य प्रत्यासन्नं त-

नन्वेवमस्तु नाम सम्बन्धः स तु पौरुषेय इति त्वदुक्त्यैवापन्नम्, तथा हि- न हि शब्दस्यार्थेन संयोगतादात्म्यादिसम्बन्धः, किं तु प्रत्यायकत्वं, तच्च पुरुषाधीनमित्युक्तम्, अतो देवदत्तादिशब्दस्येव 'अस्यार्थस्येयं सञ्ज्ञा' इत्येवं सम्बन्धे कृते पश्चाच्छब्द-

---

दान्तरं चक्षुरादि करणं भवति । बाह्यन्तु दीपादिकामितिकर्तव्यता । क्वचित्तु बाह्यस्यापि विवक्षातः करणत्वम् । तथाहि—

"उद्विग्नोह्यन्धकारेण कश्चिदेवं ब्रवीत्यपि ।
किं चक्षुषा ममैतेन दृष्टं दीपेन यन्मया"(श्लो०वा०सं०३९)॥

वस्तुतस्त्वान्तरस्यैव चक्षुरादेः करणत्वम् आलोकस्य त्वनुग्राहकत्वमेव, दीपसमवधाने ऽप्यन्धस्य रूपाऽप्रतिपत्तेः । यथाहुः—

" शारीरात्ममनोयोगादसाधारणताबलात् ।
विज्ञानासत्तिभावाच्च चक्षुः करणमिष्यते ॥
तथैवेहापि सम्बन्धज्ञानमङ्गं प्रसिद्धितः"(श्लो०वा०सं०४२)।

एवमुपपादिते सम्बन्धसद्भावे तस्य कृतकत्वोपपादनेन पुनः पूर्वपक्षी प्रत्यवतिष्ठते । नन्वेवमिति । एतदेव विवृणोति । तथाहीति । संज्ञात्वं पुरुषेभ्योऽवगम्यत इत्युक्तं तेन देवदत्तादिशब्दवदस्येयं संज्ञेतिवदद्भिः पुरुषैरेव कृतं स्यात् । यदि तु संज्ञात्वातिरिक्तं किञ्चित्सम्बन्धान्तरं स्यात् तदा भवेदपि नित्यता, न तु तदस्ति, भिन्नदेशाद्यधिष्ठानत्वेन स्वभावतः शब्दार्थयोरसम्बद्धत्वादिति समस्तार्थः । यथाह भाष्यकारः " मुखे हि शब्दमुपलभामहे भूमावर्थम् । शब्दोऽयं नत्वर्थः अर्थोऽयं न शब्द इति व्यपदिशति । रूपभेदोऽपि भवति । गौरितीमं शब्दमुच्चा-

स्यार्थप्रतिपादनमिति सिद्धं पौरुषेयत्वम् ।

इति सम्बन्धाक्षेपः ।

पूर्वाक्षिप्तं सम्बन्धनित्यत्वमऽसमाधायेदानीम्-“अथ गौरित्यत्र कः शब्दः” (शा. भा.) इति कया सङ्गत्या केन वा प्रयोजनेन शब्दस्वरूपं निरूप्यते?। सङ्गतिस्तावत्प्रासङ्गिकी-सम्बन्धप्रस्तावात् सम्बन्धिनोरपि शब्दार्थयोः प्रस्तुतत्वात् तत्स्वरूपं निरूप्यते । प्रयोजनमपि तदवयवाश्रितानामूहादीनां सत्यत्वम्, निरवयवे हि वाक्ये पदे वा वाचकेऽवयवानां मृषात्वात्

रयति सास्नादिमन्तमवबुध्यत इति । पृथग्भूतयोश्च यः सम्बन्धः स कृतको दृष्टो यथा रज्जुघटयो”(शा० भा०)रिति । उपपादितमर्थं निगमयति । इति सिद्धमिति । एवञ्च सम्बन्धस्य कृतकत्वात् तद्द्वारा च पुरुषानुप्रवेशसम्भवाच्चोदना न धर्मे प्रमाणमिति तृतीयः प्रामाण्याक्षेपः ।

॥ इति सम्बन्धाक्षेपः ॥

अत्रानन्तरभाष्यं “ अथ गौरित्यत्र कः शब्दः ? गकारौकारविसर्जनीया इति भगवानुपवर्ष”(शा० भा०) इत्यादि, तदनन्तराक्षिप्तसम्बन्धनित्यत्वस्याऽसमाधानान्मध्ये शब्दस्वरूपनिरूपणादयुक्तमित्याक्षेपपूर्वकं समाधत्ते । पूर्वाक्षिप्तेति । सम्बन्धाक्षेपपरिहारार्थमेव तन्नित्यत्वोपपादनाय तदाधारभूतयोः शब्दार्थयोर्निरूपणं सूत्रकाराभिप्रेतमेव भाष्यकारेण क्रियते । तत्रापि शब्दपूर्वकत्वादर्थप्रतिपत्तेः प्रथमं शब्दनिरूपणमिति । यथाहुः—

तदाश्रितान्यपि कार्याणि मृषा भवेयुः ।

किं च सम्बन्धसिद्ध्यर्थमवश्यं वर्णानां वाचकत्वं समर्थनीयम्, अन्यथा हि तेषां प्रत्येकं सङ्गत्यऽभावाद् वाचकत्वानुपपत्तिमाकलयतां स्फोटस्य च शशवि-

---

" वर्णातिरेकः प्रतिषिध्यमानः पदेषु मन्दं पदमादधाति ।
कार्याणि वाक्यावयवाश्रयाणि सत्यानि कर्तुं कृत एष यत्नः"
इति (श्लो० वा० १३७)

अत्र पूर्वार्धेनाशङ्क्योत्तरार्द्धेन परिहारउक्तः । तदिति वाक्यं परामृश्यते वाक्यावयवरूपपदाश्रयणमित्यर्थः । ऊहादीनामित्यादिशब्दान्महावाक्यावान्तरवाक्यार्थप्रयाजाद्याश्रितस्य तन्त्रप्रसङ्गादेरपि सत्यत्वसिद्धिः प्रयोजनमित्यर्थः । इतश्च वाचकमित्याह । किञ्चेति । मास्तु तेषां सङ्गत्यभावाद्वाचकत्वं, स्फोटस्य तु भविष्यतीत्याशङ्क्याह । स्फोटस्येति । विधिमुखेन कार्यमुखेन चाप्रतिभासमानस्य शशविषाणतुल्यत्वमित्यर्थः । सम्बन्धग्रहणमपि वाचकत्वपक्षे प्रयोजनं भवतीति भावः । अत्र चोद्यते—अथगौरिति कस्याऽयं प्रश्नः न तावत्पूर्वपक्षिणः सम्बन्धाक्षेपानन्तरं तस्य शब्दप्रश्नानुपपत्तेः, नापि सिद्धान्तिनः अकृताक्षेपपरिहारस्य तत्प्रश्नानुपपत्तेः, गकारौकारेत्याद्युत्तरभाष्यमपि प्रश्नानन्तरमसम्बद्धं स्यात् । उच्यते । सिद्धान्तिन एवायं प्रश्नः । स हि स्वाभिप्रेतशब्दार्थसम्बन्धमुपपादयितुं पृच्छति—अथगौरित्यत्र भवतः कः शब्दोऽभिप्रेतो यस्यार्थेन सह सम्बन्धाऽभावं मन्यसे । न तावत्स्फोटाख्यः वर्णत्रयातिरिक्तस्य बुद्धावप्रतिभासमानत्वेनाऽभानात् । नाप्यर्थप्रतीतिलक्षणकार्येण. तस्यावगतिः अन्योन्याश्रयात् त-

षाणायमानस्य दूरनिरस्तं वाचकत्वमिति सम्बन्ध एव वाच्यवाचकभावो निराधारत्वान्न स्यान्नतरां नित्यत्वमिति तत्सिद्ध्यर्थं वर्णानां वाचकत्वं समर्थयितुं शब्दस्वरूपं निरूप्यते। किं गौरित्यत्र वर्णा एव शब्दः? उत तेभ्योऽर्थान्तरम्? इत्येतत् प्राधान्येन निरूप्यते। वर्णावयव-गत्व-गोशब्दावयवि-जातिनिराकरणं तु प्रासङ्गिकं वर्णा एव शब्द इत्यवधारणसमर्थनार्थम्।

तत्र वर्णानामपि पुद्गलाख्यानऽवयवानाऽऽर्हताः संगिरन्ते, तत्त्वऽवयवानुपलम्भादयुक्तम्। प्रत्यक्षेण तावदऽवयवा नोपलभ्यन्ते वर्णेषु साकल्यवैकल्यग्रहणाभावात्। नानुमानेन—तैः सह कस्य चिल्लिङ्गस्य सम्बन्धाऽग्रहणात्। न च सामान्यतोदृष्टम्, न हि यद् यद्वस्तु तस्य तस्याऽवश्यमवयवैर्भवितव्यम्, परमाणूनां निरवयवत्वात्। तेपि सावयवा इति चेत्?;

त्सिद्धौ तत्सिद्धेः अस्माकन्तु गकारौकारविसर्जनीया एव गोशब्दः ते च श्रोत्रग्रहणाः श्रोत्रग्राह्ये वस्तुनि लोके शब्दशब्दप्रयोगात्। उपवर्षग्रहणेनास्य मतस्य श्रैष्ठ्यं दर्शयति बहुतरप्रमाणसिद्धत्वात्। तत्सिद्ध्यर्थमिति। वाच्यवाचकभावलक्षणसम्बन्धसिद्ध्यर्थमित्यर्थः। ननु शब्दस्वरूपं निरूप्यत इति प्रतिज्ञाय वर्णावयववादिनिराकरणमयुक्तमत आह। वर्णावयवेति। तत्र वर्णावयववादिमतमनूद्य निराकरोति। तत्त्विति। अनुअनुपलम्भमेवोपपादयति। प्रत्यक्षेणेति। अवयवानामनुलम्भादेव तैः सह सम्बन्धग्रहणाऽभाव इत्यर्थः। उक्तञ्च—

तदवयवा अपि तथा स्युस्ततः परमपि तथेत्येकस्यैव माषावयाविनोऽनन्तावयवत्वं स्यात् ,ततश्चैकेनैव माषेण तिलेन वा सर्वं जगद् व्याप्येत—अनन्तैरवयवैर्मूर्तैरन्योन्यस्यावकाशमऽप्रयच्छाद्भिरनन्तदेशव्याप्तेः । तस्मान्निरवयवाः परमाणवो वर्णाश्च । तथा गत्वजातिरौत्वजातिश्च निष्प्रमाणिकैव ।

ननु द्रुतविलम्बितमध्येषूदात्तानुदात्तस्वरितेषु सानुनासिकनिरनुनासिकयोर्ह्रस्वदीर्घप्लुतेषु च प्रत्यभिज्ञायमाना जातिः कथं नास्तीति शक्यतेऽभिधातुम् ?। सत्यम्—अस्ति प्रत्यभिज्ञा, सा तु व्यक्त्येकत्वा-

---

"पृथक्त्वैवोपलभ्यन्ते वर्णस्याऽवयवाः क्वचित् ॥
न च वर्णेष्वनुस्यूता दृश्यन्ते तन्तुवत्पटे" (श्लो. वा. स्फो. ११)।

घत्वादिजातिं निराकरोति । तथेति । देशादिभेदेन प्रतीयमानस्यापि गकारस्य स एवायमित्येकबुद्धिग्राह्यत्वेन व्योमवदेकत्वे सति नैकव्यक्तिकं गत्वसामान्यं भवतीति भावः । नन्वेकत्वे गकारस्य द्रुतादिभेदेन प्रतिभासो न स्यादित्यभिप्रायवाँश्चोदयति । नन्विति । प्रत्यभिज्ञायमाना—द्रुतादिगकारव्यक्तिष्वनुवृत्ततया गम्यमाना । परिहरति । सत्यमिति । एका गकारव्यक्तिरेव तत्र तत्रानुगता प्रतीयते नतु तदतिरिक्तं गत्वमित्यर्थः । द्रुतादिभेदेन गकारादिभेदे सति स एवायमित्येकत्वप्रत्ययो न स्यादिति भावः । गत्वसामान्यालम्बनो भविष्यतीति चेन्न । विकल्पाऽसहत्वात् । तथाहि—तत्सामान्यं जातिरूपं सादृश्यरूपमपोहरूपं वा स्यात् । आद्ये किं भिन्नमभिन्नं वा स्यात्, नाद्यः, भेदेनाऽप्रतीयमानत्वात् नहि शाबलेयादिषु

देवोपपन्ना । द्रुतादिभेदावभासस्तु द्रुताद्यवस्थाभेदालम्बनो न व्यक्तिभेदमापादयितुमलं भवति ।

भेदाभेदावभासोपि द्वेधा भवति—क चिद्भेदो धर्मिविषयोऽभेदस्तु धर्मविषयो यथा शाबलेयादिष्वयं गौरयं गौरयमपीति जातेरात्मलाभः । क चित्तु भेदावभासो धर्मादऽभेदावभासश्च धर्मिणमालम्बते—एकस्मिन्नेव देवदत्ते युवाऽयं वृद्धोऽयं कृशोऽयमिति, न तत्र जातिरङ्गीक्रियते । तदिह द्रुतादिषु धर्मिविषयोऽभेदो धर्मविषयस्तु भेदः, तथा हि—ईदृशोऽत्रावभासः—'अनेनायमकारो द्रुतमुच्चारितोऽनेन विलम्बितम्' इति, न तु 'अयमकारो द्रुतोऽयं तु विलम्बितः' इति येन धर्मिभेदो जातिश्चाङ्गीक्रियेयाताम् ।

ननु कार्श्यादीनां क्रमवर्तित्वादेकस्मिन् देवदत्ते युक्तः समावेशः, अनुनासिकादीनां तु धर्माणां युगपदऽनेकवक्त्रुच्चारिते वर्णे समवेतानां कथमेकवर्णविषयत्वम्? न हि विरुद्धधर्मानेको धर्मी युगपद्बिभर्ति ?।

स्वरूपेण व्यावर्तमानेष्वनुगतं गोत्वं तद्भेदेन प्रतीयते एवं गत्वमिति । नेतरः अभेदे तत्त्वाभावप्रसङ्गात् । नापि सादृश्यरूपं स एवेत्यनुगमात्, भूयोऽवयवसामान्यलक्षणस्य सादृश्यस्य निरवयवे गकारेऽसम्भवात् । नाप्यपोहरूपं द्रुतादिभेदेषु स एवायं गकार इति श्रौत्रविज्ञानस्याऽभावविषयत्वाऽसम्भवात् । एतदेवाभिप्रेत्याह । भेदाऽभेदावभास इति । अस्त्वेवं प्रकृते किमस्यातमत आह । तदिहेति । वैषम्यं शङ्कते । नन्विति । परि-

सत्यम्—न त्वेते परमार्थतो वर्णधर्मा ध्वनिधर्मास्त्वेते वर्णे केवलमाभासन्ते, यथाऽल्पे महति च दर्पणे युग-

हरति । सत्यमिति । ननु ध्वनीनां वायवीयानामश्रौत्रत्वात्कथं वर्णेषु तद्धर्मावभासः ? । उच्यते । द्रुतादिसंस्कृतश्रोत्रेन्द्रियः पुरुषस्तानपि वर्णमिश्रान् श्रोत्रेणैव गृह्णातीति तेषामपि प्रत्यक्षता । यथाहुः—

" नादेन संस्कृताच्छ्रोत्राद्यदा शब्दः प्रतीयते ।
तदुपश्लेषतस्तस्य बोधं केचित्प्रचक्षते " (श्लो. वा. ३९) ॥

अयमाशयः—द्विविधः शब्दो वर्णो ध्वनिश्च द्वयोरनुगतं शब्दत्वम् । वर्णत्वं ध्वनित्वं च तदवान्तरसामान्यम् । वर्णविशेषाः ककारादयः । ध्वनिविशेषाः शङ्खघोषादयः । ध्वन्यात्मकश्च शब्दो वायुगुणः । स च वायौ कर्णविवरं प्राप्ते संयुक्तसमवायेन श्रोत्रं संस्कृत्य तेन गृह्यमाणः कदा चिद्धर्मरहितः केवलो गृह्यते शङ्खघोषादिषु, कदाचिच्च वर्णानभिव्यञ्जन् तदुपश्लिष्टः प्रमीयते इति । अथवा नास्त्येव तेषां ग्रहणम् । द्रुतादिसंस्कृतन्तु श्रोत्रेन्द्रियमभिन्नेऽपि गकारादौ संस्कारानुकारेण भेदप्रत्ययं जनयति यथैव हि गत्वादिजातिवादिवैशेषिकमते ऽविद्यमानमेव शब्दे महत्त्वमल्पत्वं च ध्वनिसंस्कारानुसारिण्या बुद्ध्या गृह्यते तथा द्रुतादिकमपि ध्वनिषु श्रोत्रं प्राप्यैव क्षिप्रमन्यतः प्रयातेषु तत्संयोगसंस्कारस्य श्रोत्रेऽल्पकालमवस्थानात् शब्दोऽपि तत्क्षण एवाविर्भूय तिरोभवन् द्रुत इति गृह्यते, तथा मध्यमो विलम्बित इति युक्तो व्यञ्जकधर्माणां द्रुतादीनां व्यङ्ग्ये शब्दे भ्रान्त्या समारोप इति । कथमनवगतेषु भ्रमहेतुषु नादेषु तद्धर्मप्राप्तिर्व्यङ्ग्येषु शब्देषु। अत्राहुः—

पदृश्यमाने मुखेऽल्पत्वं महत्त्वं चेति, तस्माद्वर्णस्य व्यक्त्येकत्वेऽपि न विरोध इत्यप्रामाणिकी गत्वादिजातिः ।

"मधुरं तिक्तरूपेण श्वेतं पीततया तथा ।
गृह्णन्ति पित्तदोषेण विषयभ्रान्तचेतसः" (श्लो. वा. ४१)॥

यथा पित्तदोषसंस्कृतं रसनेन्द्रियं मधुरं तिक्ततया गृह्णाति चक्षुरिन्द्रियं च पित्तगतं पीतत्वमगृह्णदेव श्वेतं पीततया गृह्णाति, एवं ध्वनिगतान् द्रुतादीन् गृह्णदेव तथा शब्दं प्रतिपद्यत इत्यर्थः । एवं ह्रस्वदीर्घादिष्वपि द्रष्टव्यम् ।

अत्र केचित् । दीर्घादिष्वभेदप्रत्ययवद्भेदप्रत्ययस्यापि वर्णालम्बनत्वमिच्छन्ति । द्रुतादिप्रत्ययो हि नादैरेव युज्येताप्यपारमार्थिकः, ह्रस्वदीर्घभेदस्तु अर्थविशेषप्रतीत्यौपयिकतया विवक्षितप्रयोगः कथं भ्रान्तिः स्यात्, तद्भ्रान्तित्वे हि तन्निबन्धनार्थविशेषबुद्धिरपि अगमनं आगमनमित्यादौ भ्रान्तिः स्यात्, अतः पारमार्थिक एव ह्रस्वदीर्घादिषु वर्णभेद इति । तद्भेदे च सति तेष्वनुगतमत्वसामान्यमिच्छन्ति । एतच्चायुक्तम् । न हि यथा शाबलेयादौ गोत्वं साधारणमेवमत्वं ह्रस्वदीर्घप्लुतेषु । यथाहुः—

" अत्वमित्युच्यमानं हि न दीर्घप्लुतयोर्भवेत् ।
आत्वं न ह्रस्वप्लुतयोस्त्रिमात्रत्वं न पूर्वयोः ॥
अवर्णकुलशब्दो ऽपि स्थानसाम्याद्वनादिवत् ।
समुदायार्थवाचीति न जातिवचनो भवेत् " (श्लो. वा. ४९)॥

अत एकमात्रादिकारान्तोच्चारणकृत एव भेदो न पारमार्थिकः । अत्रान्यदपि बहुतरं प्रमेयं वार्त्तिकादिष्ववगन्तव्यम् । उपपादितमर्थं निगमयति । तस्मादिति । ननु गकाराद्याकार-

एवं गोशब्दावयव्यपि, गकारादीनामयौगपद्यात् सर्वगतत्वाच्चाऽवयव्यारम्भाऽसामर्थ्यात् । सर्वत्र हि कारणपरिमाणादधिकं कार्यपरिमाणं तन्तुपटयोरिव । न च विभुभ्यो वर्णेभ्यः परिमाणाधिक्यं कस्य चिद्भवति. अतो नास्त्यऽवयवी । तदभावे च तदाधारं गोशब्दत्वं दूरापास्तम् । तस्माद्वर्णा एव शब्दः ।

आह–गृह्णीम एतत्‘–अवयवावयविगत्वादिकं नास्ति’ इति, न तु ‘वर्णा एव शब्दः’ इति, अर्थप्रत्यया-

---

व्यगोशब्दस्यैव गोशब्दोपलक्षितस्य सम्बन्धग्रहणादर्थप्रतिपादकत्वमतः कथमिदं भाष्यं “गकारौकारविसर्जनीया” इत्याशङ्क्य गोशब्दावयविनं निराकरोति। एवमिति। अप्रामाणिक इति शेषः। अयौगपद्यादिति । युगपदवस्थितैरेवावयवैरवयव्यारम्भदर्शनादिति भावः । विच्छिन्नप्रयत्नाभिव्यङ्ग्यत्वेनोपलब्धितो यौगपद्याभावादित्यर्थः । नापि सत्तया यौगपद्येनारम्भकत्वमित्याह । सर्वेति । नित्यत्वेन सर्वगतत्वेन च सर्वदा सर्वत्रारम्भकत्वं स्यादिति भावः । किञ्चाऽवयवेभ्योऽधिकपरिमाणोऽवयवी दृष्टः, नच विभुभ्यः कस्य चिदाधिक्यं सम्भवतीति न वर्णैरवयव्यारम्भ इत्याह । सर्वत्रेति । तदनारम्भे च तत्समवेतं गोशब्दत्वं दूरनिरस्तमित्याह । तदभावे चेति । अस्तु वाऽवयवी तथापि निष्प्रमाणकमेव गोशब्दत्वं गत्वादिवत् स एवायं गोशब्द इत्यभिन्नवर्णत्रयालम्बनप्रतिभासादिति भावः । समुदायोऽपि वर्णत्रयातिरिक्तोऽवयविवन्निराकार्यः समुदायस्य भेदेनानुलम्भात्, अभेदे तु वर्णत्रयादेवार्थप्रतीत्युपपत्तेस्तस्यैव समुदायशब्दवाच्यतां निगमयति । तस्मादिति । अत्र चोदयति ।

नुपपत्तेः, तथा हि—

न ह्येकाक्षरविज्ञानादर्थधीरुपजायते ।
वाचश्च क्रमवर्तित्वात् साहित्यं नावकल्पते ॥१२॥

उच्यते—

यथाऽऽग्नेयादिकर्माणि क्रमवर्तीनि सन्त्यपि ।
संहत्य कुर्वते कार्यमेकं वर्णास्तथैव नः ॥ १३ ॥

ननु क्रमवर्तिनामप्युत्पत्त्यऽपूर्ववशेन युक्तं साहित्यम्, वर्णानां तु कथम् ? । तेषामपि संस्कारेण भविष्यति । तत्सद्भावे किं प्रमाणम् ?, यदेवाग्नेयादिषु, यथा हि तेषां शास्त्रेण संहत्यकारिताऽवगमात् स्वरूपतश्च तदसम्भवादपूर्वं द्वारं कल्प्यते, तथा वर्णानामप्येकैकशोऽभिधानाऽदर्शनात् सकलोच्चारणे चाऽवगमात् संहत्यकारित्वे निश्चिते स्वरूपेणाऽसम्भवात् संस्कारकल्पनं युक्तमेव । तद्वदेव चैककर्तृकत्वं क्रमविशेषश्चाद्रियते विपर्ययेणार्थाभिधानादर्शनात् ।

आहेति । अनुपपत्तिमेव विवृणोति । तथाहीति । नन्वाशुतरविनाशित्वान्मास्तु साहित्यं, संस्कारद्वारेण तु भविष्यति । नेति ब्रूमः । संस्कारकल्पनायां प्रमाणाऽभावात् । नहि यथाऽपूर्वपरिकल्पनायां साध्यसाधनसम्बन्धान्यथानुपपत्तिः प्रमाणमेवमत्र किञ्चिदस्ति, अर्थप्रतिपत्तेरन्यथाप्युपपत्तेः । परिहरति । उच्यत इति । वैषम्यं शङ्कते । नन्विति । परिहरति । तेषामिति । अनुपपत्त्यभावाभिप्रायेण शङ्कते । तत्सद्भाव इति । अत्राप्यनुपपत्तिरस्तीत्यभिप्रायवानाह । यदेवेति । अनुपपत्तिं विवृणोति । तथाहीति । यथाहीति वा पाठः । तद्वदिति । उक्तञ्च–

नन्वेवं प्रतिवर्णं संस्कारकल्पनादऽनेककल्पना

" तेषां च गुणभूतानामर्थप्रत्यायनं प्रति ।
साहित्यमेककर्त्रादि क्रमश्चापि विवक्षित इति" (श्लो. वा. ७०)।

कथं तर्हि क्रमवतां गकारादीनामेकपदत्वं कथं च गोशब्दो वर्तते पचतीति च वर्तमानकालनिर्देशः ? । उच्यते । न घटादिवन्निष्पन्नाविनष्टतया व्यापारेषु वर्तमानापदेशः । किन्त्वेकफलावच्छिन्ना बह्ववयवात्मिका क्रिया ।

" तस्यामाद्यपरिस्पन्दात्प्रभृत्या ऽऽफललाभतः ।
क्रियापूर्वापरीभूता लक्ष्यते वर्तते तदे"ति (श्लो. वा. ७९)।

अभिधानरूपे वर्णव्यापारेऽप्ययमेव वर्तमानत्वव्यापारो बोद्धव्यः । यथाहुः—

"तेनात्रापि विवक्षातः प्रभृत्यार्थावबोधनात् ।
सङ्कल्पेनेक्ष्यमाणे स्यात् व्यापारे वर्तमानता" (श्लो. वा. ८०)॥

विवक्षामारभ्यान्त्यवर्णपर्यन्ता वर्णा एकार्थप्रतिपत्तये विवक्षिता यावन्तं कालं व्याप्नुवन्ति तावान्वर्तमानः काल इत्युच्यते । तत्कालावच्छिन्नाः च वर्णा गोशब्दोवर्त्तते इत्युच्यते ।व्यापारशब्देनात्र गकारादिज्ञानजन्यः संस्कारोऽभिधीयते क्रियाजन्यः संस्कारो वा ऽतो नानुपपत्तिः । अत्र लब्धावसरः स्फोटवादी शङ्कते । नन्विति । अयमाशयः । न तावद्वर्णानां प्रत्येकमर्थबोधकत्वम्, एकैकस्मादर्थाऽप्रतीतेः । नापि समुदितानां क्षणविनाशिनां समुदायानुपपत्तेः—प्रतिवर्णं च संस्कारकल्पने गौरवापत्तिः । अतो वर्णोच्चारणानन्तरं यतोऽर्थप्रत्ययो भवति सोऽयं स्फोरकत्वेन प्रकाशकत्वेन स्फोट इत्युच्यते । स एव पदात्मा शब्दः । एवं वाक्यस्फोटो ऽपि ।

स्यात् तद्वरमेकमेव शब्दतत्त्वं कल्पितम् । नैवम्-इत्याद्दर्शनेन निरस्तत्वात्, शब्दो हि प्रत्यक्षग्राह्यो-

---

अप्रत्यक्षोप्ययमर्थः प्रतीतिलक्षणकार्यानुपपत्त्या गम्यते । वर्णा एवानुभूयन्ते न तदतिरिच्यमानस्वरूपं वस्तुत्वमिति चेन्न । एकं पदमेकं वाक्यमिति चैकरूपस्यानुभवात् । नचेयं वर्णावगाहिनी तेषां परस्परभिन्नत्वात् । नचैकत्र नानात्वैकत्वे सम्भवतः विरुद्धत्वात् । एकार्थविषयत्वेनैकत्वमिति चेत् । न । परस्पराश्रयात् । एकपदत्वेनैवैकार्थाविषयत्वात् । तस्मान्न वर्णात्मकः शब्दः किन्तु स्फोटरूप एवेति । तदेतद्दूषयति । नैवमिति । वर्णातिरिक्तवाचककल्पनायामर्थापत्तिः प्रमाणं प्रत्यक्षं वा । नाद्यः अर्थप्रतिपत्तेरन्यथाप्युपपद्यमानत्वात् । नेतरः तदभावात् । नचैकं पदमित्येकवस्त्ववगाहिनी नानावर्णेष्वऽनुपपद्यमानाबुद्धिरेव प्रमाणमिति वाच्यम् । वर्णेष्वप्येकार्थविषयत्वेन तदुपपत्तेः । अस्ति खल्वेकाभिधेयधीहेत्वभावत्रयाणामपि वर्णानामेकस्मरणोपारूढानामश्मनामिवैकपिठरधारणे । नाप्यन्योन्याश्रयः समधिगतैकाभिधेयधीहेतुभावानां तेषां पश्चात्पदत्वाऽवधारणात् । कारकविशेषाभिधायी हि पदशब्दः पद्यतेऽनेनेति । स च कार्यसम्बन्धज्ञाने सत्येव भवति नान्यथा । अत एकार्थविषयत्वज्ञाने सत्येवैकपदत्वज्ञानम् । यदाहुः "अर्थैकत्वादेकं वाक्य"(१)मिति । पदमप्यर्थैकत्वादेकम् । श्रोत्रग्राह्ये च वस्तुनि शब्दशब्दः प्रसिद्धो वर्णा एव च श्रोत्रग्राह्यो न स्फोटः। अतो नासौ शब्दशब्दवाच्यः कथमर्थप्रत्यायकः स्यात् । शब्दादेवार्थप्रतीतेः सर्वलोकसम्मतत्वात् । आशुतरविनाशिनां

---

(१) जै०-सू०

ऽभ्युपगम्यते । न च प्रत्यक्षेण वर्णातिरिक्तं किं चित् प्रकाशते तेन नास्तीत्यवगच्छामः । त्वयापि हि शब्दतत्त्वं कल्पयित्वा पुनः संस्कारकल्पनाऽवश्यं कर्तव्या, ध्वनयो हि न प्रत्येकं स्फोटमभिव्यञ्जन्ति, साहित्यं च क्रमवर्तिनां संस्कारद्वारमेवेति तुल्यं तत्कल्पनम् ।

साहित्याऽसम्भवात् कथं गमकत्वमिति चेत् संस्कारद्वारेणेति ब्रूमः । यदाह भाष्यकारः— "पूर्वपूर्ववर्णजनितसंस्कृतसहितोऽन्त्यवर्णः प्रत्यायक" इति । व्यापारस्य चाऽव्यवधायकत्वात् शब्दादर्थं प्रतिपद्यामह इत्यप्युपपद्यते । अथवा भाष्यपर्यालोचनया ऽन्त्यवर्णस्यैव प्रत्यायकत्वम् । एवं च शब्दादिष्वेकवचनमप्युपपन्नम् । यथाहुः—

" यदि चाऽपूर्वसंस्कार इति कर्त्तव्यतेष्यते ।
वर्णोऽन्त्यो गमकस्तस्य शब्दत्वान्मुख्यता भवेत्" (श्लो. वा. १३०)

केचित्तु सद्रूपान्त्यवर्णविषयप्रत्यक्षम्, पूर्वेषु चातीतेषु वर्णेषु स्मृतिरूपेति चित्रस्वरूपा बुद्धिः सैवार्थप्रतीतिहेतुरित्याहुः । उक्तं च—

" चित्ररूपां च तां बुद्धिं सदसद्वर्णगोचराम् ।
केचिदाहुर्यथा वर्णो गृह्यते ऽन्त्यः पदे पदे ॥
तथाऽन्त्यवर्णे विज्ञाते सर्वसंस्कारकारितम् ।
स्मरणं यौगपद्येन सर्वेष्वन्ये प्रचक्षते" (श्लो.वा.स्फो.११२)

अत्रान्यदपि प्रमेयं वार्त्तिकेऽवगन्तव्यम् । गौरवमिति चेत्तवापि तदस्तीत्याह । त्वयापीति । आवश्यकत्वं दर्शयति । ध्वनय इति । प्रत्युत तव स्फोटसद्भावो वर्णेभ्यश्च व्यतिरेकः

स्यान्मतम् ?– प्रत्येकमेव नादाः शब्दमभिव्यञ्जन्ति, न चैवमुत्तरनादवैयर्थ्यम्– पूर्वे हि नादाः शब्दमस्फुटमभिव्यञ्जन्ति उत्तरोत्तरे स्फुटं स्फुटतरं च व्यञ्जन्तीति नोत्तरेषामानर्थक्यम् । यद्येवम् ?–ततो य एवोत्तरे नादाः स्फुटाभिव्यक्तिसमर्थास्तैरेव भवितव्यमऽलं पूर्वैः ।

ननु न कश्चिदपि नादः स्वतोऽस्य स्फुटाभिव्यक्तिं करोति, किं तु सर्वे ते प्रत्येकं व्यञ्जकाः, स तु न द्रागेव स्फुटमवभासते, प्रथममस्फुटावभासितः सन् पुनः पुनः श्रूयमाणः स्फुटो भवति, तद् यथा दूरादवस्थितः सहकारः प्रथमं हस्तिपलालकूटादिसाधारणरूपेण प्रतिभातः पुनरालोच्यमानो वृक्षात्मना प्रकाशते पुनः सहकारात्मना स्फुटो भवति, तद्वदेव द्रष्टव्यम् ।

यद्येवम् ?–य एव ते पूर्वे नादास्तैरेवाभ्यस्यमानैरीदृशी स्फुटाभिव्यक्तिः स्यात् उत्तरैर्वा केवलैरभ्यस्यमानैः, तत्र विजातीयनादाऽऽश्रयणमनर्थकम् ।

तथा प्रत्येकं हि व्यञ्जकत्वे सत्युत्तरैरस्फुटाभिव्यक्तिः पूर्वैश्च स्फुटाभिव्यक्तिः स्यादिति व्युत्क्रमेणाप्युच्चारणं स्यात्, अतोऽपेक्षितक्रमविशेषाऽनेकविजातीयनादसमुच्चयाऽऽश्रयणादवश्यं पूर्वनादाऽऽहितसं-

---

सावयवे पदे गम्यमाने निरवयवत्वमित्यधिका कल्पना स्यादिति भावः । तुल्यत्वपरिहारं शङ्कते । स्यान्मतमिति । नादा एव प्रत्येकमभिव्यञ्जन्ति नतु तेषां समुदायो येन संस्कारकल्पना स्यादिति भावः । तुल्यत्वं निगमयति । अत इति । इदानीं

स्कारसहितोऽन्तिमनादाभिव्यङ्ग्यः स्फोट इत्यवश्याङ्गीकर्तव्यमिति तुल्या संस्कारकल्पना। यद्वा तवैवेयं संस्कारान्तरकल्पना, मत्पक्षे तु स्मृतिहेतुभिरेव संस्कारैः सिद्ध्यत्यर्थावगतिरिति न संस्कारान्तरं कल्पयितव्यम्।

ननु ममापि त एव भविष्यन्ति?। न, तेषां स्मृतेरन्यत्राव्यापारात्। मत्पक्षे तु स्मृतिमेव जनयन्तोऽर्थप्रतिपत्तिं संस्कारा जनयन्ति। तथा हि—प्रत्येकवर्णानुभवभावितैः संस्कारैः संहृत्य सर्ववर्णगोचरैका स्मृतिर्जन्यते तस्यां च युगपदवभासमाना वर्णा विनैव संस्कारान्तरेण संहृत्यार्थप्रत्ययं जनयन्ति।

त्वत्पक्षे तु नैवं सम्भवति, तथा हि—नादा हि न ज्ञायमानतया स्फोटं व्यञ्जयन्ति अश्रावणत्वात्, अगृहीतत्वादेव च न स्मर्यमाणानां व्यञ्जकत्वम्, येन वर्णवत्स्मर्यमाणाः कार्यं कुर्वन्तीत्युच्येत। सत्तया हि ते श्रोत्रसंस्कारं कुर्वन्तः शब्दं व्यञ्जयन्ति, न च युगपत् सत्तास्ति क्रमवर्तित्वात्, अतः संस्कारद्वारमेव साहित्यमित्यवर्जनीयं संस्कारान्तरकल्पनम्।

अथ मतम्?—सत्यं न स्मृतिहेतुभिः स्फोटाभि-

स्वरूपक्षे विशेषं दर्शयति। यद्वेति। साम्यं शङ्कते। नन्विति। परिहरति। नेति। उक्तं च—"वस्तुधर्मो ह्येष यदनुभवः पटीयान् स्मृतिबीजमाधत्त" इति। ननु त्वत्पक्षेस्मृतेरन्यत्रार्थप्रातिपत्तौ व्यापारो दृष्ट एव तत्राह। मत्पक्षे त्विति। एतदेव विवृणोति। तथाहीति। ननु संस्काराणां तत्र तत्र निरपेक्षाणामेव कारण-

व्यक्तिः, ये तु वर्णोपलब्धिहेतवो नादजन्याः श्रोत्रगताः संस्कारास्तैरेव वर्णानामिव स्फोटाभिव्यक्तिर्भविष्यति किं संस्कारान्तरकल्पनयेति ?। तदयुक्तम्—तेषां क्षणिकत्वात्, न ह्याद्यवर्णोपलब्धिहेतुः संस्कारोऽन्त्यवर्णश्रवणवेलायामवतिष्ठते । यद्यवतिष्ठते ? ततो विसर्जनीयश्रवणवेलायामपि गकारश्रवणमनुवर्तेत, तस्मात् क्षणभङ्गिनस्ते, अतो न तेषां संहत्य स्फोटाभिव्यञ्जकत्वं भवति । प्रत्येकाभिव्यक्तौ चोत्तरोत्तरेषामऽनर्थकत्वमित्युक्तम् ।

अथ वा ध्वनिसंयोग एव श्रोत्रसंस्कारो नान्यः, तस्य च विस्पष्टमेव भङ्गुरत्वं गत्वरत्वाद् ध्वनीनाम् । तस्मादन्ये स्थायिनः संस्काराः कल्प्याः, तथा वर्णातिरिक्तः शब्दः कल्प्य इति बह्वऽप्रमाणकमापन्नम् । मत्पक्षे तु दृढस्मृतिविपरिवर्तिनां वर्णानां वाचकत्वान्न किं चिद् दूषणम् ।

भावोपलम्भान्न सर्वेषामखिलवर्णगोचरैकस्मरणजनकत्वम् । नैवम् । मिलितानामप्येकगोचरैकविज्ञानजनकत्वदर्शनात् । यथा हि संस्कारश्चक्षुराद्यनपेक्षः स्मरणकारणं चक्षुश्च तन्निरपेक्षमेवालोचनकारणं प्रत्यभिज्ञाने तूभयोः परस्परापेक्षा दृष्टैव । उत्तरो ग्रन्थः स्पष्टार्थः । अत्राशङ्कते । नन्विति । परिहरति । नेति ।

"यावन्तो यादृशा ये च यदर्थप्रतिपादने ।
वर्णाः प्रज्ञातसामर्थ्यास्ते तथैवाववोधकाः ॥
तेषां च गुणभूतानामर्थप्रत्यायनं प्रति ।
साहित्यमेकवक्त्रादि क्रमश्चापि विवक्षितः" (श्लो.वा.७०)इति

ननु युगपत्स्मर्यमाणानां वाचकत्वे व्युत्क्रमेणाप्युच्चारिता वर्णा वाचकाः स्युः ?, न, तत्क्रमस्याप्यङ्गत्वात् । कः पुनः क्रमोऽङ्गम् ? न हि वर्णानां विभूनां नित्यानां च स्वरूपतः क्रमवत्त्वम्, न प्रतीतिक्रमः—तस्याः स्मृतिरूपाया एकत्वात् । एवं तर्हि ध्वनिक्रमो यो वर्णेष्वारोपितः प्रतिभासते सोऽङ्गमित्यऽदोषः । तस्माद् व्यञ्जकानां ध्वनीनां क्रमेण व्यङ्ग्येषु वर्णेषु

न चैतत्कलकलश्रुतावशक्यज्ञानम् । तत्राप्यभ्यासपाटवेन ज्ञातुं शक्यत्वात् । अत्र चोदयति । कः क्रम इति । क्रमाऽसम्भवं विवृणोति । नहीति । समाधत्ते । एवमिति । उपपादितमर्थं निगमयति । तस्मादिति । वर्णेषु समारोपितेन ध्वनीनां क्रमेणेति सम्बन्धः । ननु पूर्वमर्थप्रतिपत्तिसंस्कारा जनयन्तीत्युक्तम्, इदानीं वर्णा वाचका इति वर्णानामर्थप्रतीतिजनकत्वमुपसंह्रियत इति विप्रतिषिद्धम् । नैष दोषः । तत्रापि तथाहीत्यादिविवरणग्रन्थे वर्णानामेवार्थप्रतीतिजनकत्वस्योक्तत्वात् । अत्र वार्तिककारैः स्फोटाऽभावे वाचकत्वाऽभावे च प्रयोगो दर्शितः । तथाहि—

" वर्णा वा ध्वनयो वाऽपि स्फोटं न पदवाक्ययोः ।
व्यञ्जन्ति व्यञ्जकत्वेन यथा दीपप्रभादयः ॥
सत्त्वाद् घटादिवच्चेति साधनानि यथारुचि ।
लौकिकव्यतिरेकेण कल्पितेऽर्थे भवन्ति हि" (श्लो.वा.१३२)
नार्थस्य वाचकः स्फोटोवर्णेभ्योऽव्यतिरेकतः ।
घटादिवन्न दृष्टेन विरोधो धर्म्यसिद्धितः ॥ "

तथा वर्णजन्यत्वे ऽर्थप्रत्ययस्य प्रयोगः—

समारोपितेन तद्वन्तः स्मर्यमाणा वर्णा वाचका, नान्यः शब्दोऽस्तीति सिद्धम् ॥

॥ इति स्फोटवादः ॥

"अथ गौरित्यस्य शब्दस्य कोऽर्थः" (शा.भा.) इति वाच्यनिरूपणोपक्रमव्याजेनाऽऽकृतिसद्भावं प्रतिपादयति सम्बन्धनित्यत्वसिद्धये- न ह्यसत्यामाकृतौ

" वर्णोत्था वाऽर्थधीरेषा तज्ज्ञानानन्तरोद्भवा ।
तादृशी सा तदुत्था हि धूमादेरिव वह्निधीः ॥
दीपवद्वा गकारादिर्गवादेः प्रतिपादकः ।
ध्रुवं प्रतीयमानत्वात्तत्पूर्वं प्रतिपादनात्" (श्लो. वा. स्फो. १३६) इति ॥

अबोधदहनोद्भूतस्फोटरूपनिराक्रिया ।
चिकित्सेव कृता शब्दविदां मीमांसकैरियम् ॥

॥ इति स्फोटवादः ॥

अत्र भाष्यकृता सम्बन्धनित्यत्वोपपादनाय "अथ गौरित्यत्र कः शब्द" इति प्रश्नपूर्वकं वाचकस्वरूपं निरूप्यानन्तर "मथ गौरित्यस्य शब्दस्य कोऽर्थ"इत्यादिना वाच्यस्वरूपनिरूपणमुपक्रान्तं तस्यापि वाचकनिरूपणवदेव सङ्गतिं स्पष्टत्वादनभिधाय प्रयोजनं तावदाकृतिसद्भावप्रतिपादनस्य दर्शयति । अथेति । वाच्यनिरूपणोपक्रमस्तु विचारसङ्गतिसिद्ध्यर्थमिति भावः । एतदेवोपपादयति । न हीति । यद्याऽऽकृतिव्यतिरिक्ता व्यक्तय एव शब्दार्थाः स्युः ततस्ताभिर्व्यभिचारात्सम्बन्धोऽपि न सि-

व्यक्तिभिः शब्दस्याऽपौरुषेयः सम्बन्धः सिद्ध्यति तासामनित्यत्वात्, उपलक्षणस्यापि नित्यस्याऽभावादाकृत्यऽभावे, तस्मादाकृतिरस्ति नास्तीति विचार्यते। साधिते तु तत्सद्भावे सैव शब्दाभिधेयेत्याकृत्यधिकरणे वक्ष्यते ॥

तत्र सौगताः स्वलक्षणमेव परमार्थं मन्यमाना नाऽऽकृतिसद्भावं मन्यन्ते । तथा हि—

पृथक्के व्यक्तितो जातिर्दृश्येत पृथगेव सा ।

द्ध्यतीति भावः। ननु "आकृतिस्तु क्रियार्थत्वा"दित्यत्र सूत्रकार एवाऽऽकृतेरभिधेयत्वं स्थापयिष्यति किमत्र प्रयासेनेत्यत आह। अस्तिनास्तीति। आकृतिसद्भावप्रतिपादनेनाकृतेरभिधेयत्वे साधिते क्रियायामनुपयोगात् पुनरनभिधेयत्वमाशङ्क्योपयोगप्रतिपादनेन तस्या एवाभिधेयत्वं सूत्रकारो वक्ष्यतीत्यर्थः। ननु संस्थानमाकृतिः तच्च प्रतिपिण्डं भिन्नमेवेति तदभिधेयत्वेऽपि न सम्बन्धनित्यत्वसिद्धिः । मैवम् । जातेरेवाकृतिशब्देनाभिधानात्। यदाह "द्रव्यगुणकर्मणां सामान्यमात्रमाकृति"रिति। आक्रियते निरूप्यते द्रव्यमनयेति जातेरेवाकृतिशब्देनाभिधानं गौरियमित्येवं रूपेण तयैव द्रव्यनिरूपणात् । तदुक्तम्—

" जातिमेवाकृतिं प्राहुर्व्यक्तिराक्रियते यया ।
सामान्यं तच्च पिण्डानामेकबुद्धिनिबन्धनम् " (श्लो. वा. आ. ३) ॥

अत एवैकबुद्धिनिमित्तं यत्सामान्यं जातिरूपं सारूप्यरूपमपोहरूपं वा तस्य शब्दवाच्यत्वे न कस्यापि विप्रतिपत्तिस्तत्स्वरूपे तु विवाद इति तत्सद्भाव एवात्र साध्यत इत्यभिप्रायः ।

अभेदे व्यक्तिमात्रं स्याद् द्वेधा चेन्न विरोधतः ॥ १४ ॥

नहि सैव ततोऽन्या चाऽनन्या च सम्भवति, विरुद्धत्वाद्भेदाभेदयोः । यदि च भिन्ना जातिः ? सा सर्वगता व्यक्तिष्वेव वा ?, न तावत्सर्वगतत्वम्—अन्तरालेऽनुपलब्धेः । व्यक्तिस्था चेत् ? व्यक्तावुत्पन्नायां तस्मिन् देशे प्रागसती कथं तस्यामुपलभ्यते ?, न तावत् तत्रोत्पद्यते नित्याया उत्पत्त्ययोगात् । न च व्यक्त्यन्तरादागच्छति अमूर्तत्वात्, तस्मिंश्च व्यक्त्यन्तरेऽनुपलब्धिप्रसङ्गात् । न चांशेनागतांऽशेन च तत्रैव स्थितेति शक्यं वक्तुम् ? निरंशत्वात् । एवं व्यक्तिनाशे— न च तत्रैव पश्चादवस्थिता—अनुपलब्धेः । न विनष्टा—नित्यत्वात । न चान्यत्र याति-अमूर्तत्वात् । व्यक्त्यन्तरे च पूर्वमेवावस्थिता जातिरिति पुनः प्रवेशे द्विगुणोपलभ्येत । यथाहुः—

"नायाति न च तत्रासीदस्ति पश्चान्न चांशवत् ।
जहाति पूर्वं नाधारमहो व्यसनन्ततिः" इति ।

व्यक्तौ च वर्तमाना यद्येकस्यां व्यक्तौ कार्त्स्न्येन

तदस्मिन्नर्थे सौगतानामत्यन्तं विप्रतिपत्तेस्तमेवादावुपन्यस्यति । तत्रेति । द्वेधेति । भिन्ना अभिन्ना चेत्यर्थः । भेदपक्षे दूषणान्तरमाह । यदि चेति । तस्मिँश्चेति । तस्य तज्जातिशून्यत्वादित्यर्थः । एवमिति । व्यक्तिस्थत्वपक्षे यथा व्यक्तावुत्पन्नायां तस्मिन्देशे इत्यादिना दूषणमुक्तं तथा व्यक्तिनाशेऽप्येतद्वक्ष्यमाणं दूषणमवगन्तव्यमित्यर्थः । दूषणान्तरमाह (। व्यक्ताविति ।) व्यक्तौचेति । आधेयस्याधारनिष्ठत्वेन प्रतीतिनियमादितिभावः ।

र्वेत व्यक्त्यन्तरेषु न स्यात्, न ह्येका सती युगपदनेकत्र कार्त्स्न्येन वर्तितुं शक्नोति। न चाऽवयवशो वर्तते–निरवयवत्वात्। कथं च नानाविधास्वऽतीताऽनागतवर्तमानासु व्यक्तिष्वऽवयवशो वृत्तिः सम्भाव्येत, व्यक्तौ च वर्तमानेहप्रत्ययमनुभवेत्, न चेह गोत्वमिति कस्य चित् प्रतीरस्ति, किं त्वियं गौरिति।

अथ व्यक्तेरात्मैव जातिर्न तदाधारं वस्त्वन्तरमिति चेत्?, नैवं युक्तम्– कथं हि नानाभूतानामनित्यानां व्यावृत्तस्वभावानामेकरूपा नित्याऽनुवृत्तस्वभावा च जातिराऽऽत्मा स्यात्? त्रैलोक्यसङ्करप्रसङ्गात्।

न च प्रमाणमपि किं चिदाकृतिसद्भावे सम्भवति, न तावत् प्रत्यक्षम्–न हि जातिः स्वविषयं ज्ञानं जनयति नित्यत्वाभ्युपगमात् नित्यानां च सर्वार्थक्रियास्वऽसामर्थ्यात्, न चाऽजनकस्य विषयत्वं सम्भवति तल्लक्षणत्वाद्विषयत्वस्य, तस्माद्विकल्पाकारमात्रं सामान्यम्, अलीकं वा।

ननु यथा ज्ञानवैचित्र्यसिद्ध्यर्थं बाह्यानि स्वलक्षणान्यभ्युपगम्यन्ते तथा गवाश्वादिविकल्पवैचित्र्य-

---

सिद्धान्तमाशङ्क्य निराकरोति। अथेति। वस्त्वन्तरत्वे त्विह कुण्डे बदरमितिवदाधारनिष्ठत्वे प्रतीतिः स्यादितिभावः। कथं न युक्तमिति अपेक्षायां त्रेधा वैलक्षण्यादित्याह। कथं हीति। विलक्षणस्वभावानामप्येकात्मत्वे सर्वमेकमेव स्यादित्यर्थः। ननु गौरयमित्यस्त्येव प्रत्यक्षं तत्राह। न हीति। तन्मते नित्यानामर्थक्रियास्वसामर्थ्यम्। अर्थापत्तिं शङ्कते। नन्विति। अन्यथो-

सिद्धये विचित्राणि सामान्यानि किं नाम नाभ्युपगम्यन्ते ?। न, विचित्रस्वभावस्वलक्षणदर्शनवशादेव विकल्पवैचित्र्योपपत्तेः—

अर्थशून्या अपि विकल्पा विचित्रार्थक्रियासमर्थस्वलक्षणाभिमानिनो जायमानास्तत्र व्यवहारार्थिनं प्रवर्तयन्तः परम्परया तत्प्रभवतया तत्प्रापयन्तो मणिमिव मणिप्रभाविषयमणिबुद्धिर्व्यवहाराविसम्वादिनो भवन्तीति न लोकयात्रास्थितेः कश्चिद्विरोधः, तस्मान्नास्ति जातिः ।

एतेनाऽवयविद्रव्यं प्रत्यूढम्, तस्याप्यऽवयवभेदादिविकल्पाऽक्षमत्वात् । स्थूलावभासस्तु सञ्चितानेक

पपत्त्या परिहरति । नेति । वस्तुमात्रं परमार्थसत् तच्च विचित्रस्वभावं दृष्टमिति तद्दर्शनवशादेव गवाश्वादिविकल्पवैचित्र्योपपत्तेर्न तद्वशात्सामान्यसिद्धिरित्यर्थः । व्यवहाराविसंवादादर्थसिद्धिरिति चेन्नेत्याह । अर्थेति । अर्थशून्या अपि विकल्पा व्यवहाराविसंवादिनो भवन्तीति सम्बन्धः । विचित्रार्थेति हेतुगर्भं विकल्पविशेषणम् । कथमाभिमानिकज्ञानमात्रादर्थलाभोऽत आह । परम्परयेति । स्वलक्षणात् निर्विकल्पकमेव साक्षादुत्पद्यते, विकल्पास्तु परम्परया तत्प्रभवत्वात् तत्प्रापयन्तीति कृत्वा व्यवहाराऽविसंवादिनो भवन्तीत्यर्थः । अत्रानुगुणदृष्टान्तमाह । मणिमिति । सामान्यनिरासोक्तदूषणमवयविद्रव्यनिरासेऽतिदिशति । एतेनेति । सञ्चितानेकरूपादीति परमाणुविशेषणम् । यथा चिरकालीनाध्ययनादिखिन्नस्योत्थितस्य नीललोहितादिगुणविशिष्टः केशोण्डुकाख्यः कश्चिन्नयनाग्रे प्र-

करूपादिपरमाणुवशादेव केशोण्डूकाऽवभासवदुपपन्नो नाऽवयविकल्पनायालम् । तदभावे च निराधारत्वाद् दूरापास्तं गोत्वादिसामान्यम् ।

कथमसत्येकरूपे सामान्येऽत्यन्तविलक्षणानि स्वलक्षणान्यऽविलक्षणरूपं विकल्पं जनयन्ति ?। जनयन्ति चेत् ? किमिति कानि चिदेव गोविकल्पं जनयन्ति कानि चिदेवाश्वविकल्पम्, न सर्वाणि सर्वम् ?।

सामान्यवादिनो वा कथं विलक्षणरूपा व्यक्तयोऽविलक्षणसामान्यात्मकत्वं तदाश्रयत्वं तदभिव्यञ्जकत्वं वा भजन्ते ?। भजन्ति चेत् ? किमिति काश्चिदेव व्यक्तयः केनचिदेव सामान्येन सम्बध्यन्ते न सर्वाः सर्वैः ?। स्वभावादिति चेत् ?, अस्माकमपि तुल्यमिदमुत्तरम् ।

अथ व्यक्तीनामप्यविलक्षणरूपसामान्यसम्बन्धसिद्ध्यर्थं परमऽविलक्षणरूपमभ्युपगम्यते ?, ततस्तेनापि सम्बन्धसिद्ध्यर्थमऽपरापरसामान्यापेक्षायामनव-

---

रिस्फुटति । अथवा करसंमृदितलोचनरश्मिषु येयं केशपिण्डावस्था स केशोण्डूकः । नच तावताऽवयविसिद्धिस्तथा स्थूलावभासो नावयविकल्पनायालमित्यर्थः । अवयविनिरासस्य प्रकृतोपयोगमाह । तदभाव इति । चोदयति । कथमिति । ननु काऽत्रानुपपत्तिर्न हि दृष्टे ऽनुपपन्नं नाम तत्राह । जनयन्तीति । प्रतिबन्द्या परिहरति । सामान्येति। तन्मते विशेषमाशङ्क्य परिहरति । स्वभावादिति। वैषम्यमाशङ्क्य निराकरोति । अथेति। अस्माभिस्तु सामान्यसम्बन्धसिद्ध्यर्थं परं सत्तासामान्यं स्वीक्रि-

स्था स्यात् । तस्माद्विकल्पमात्रमेवेदं न परमार्थतः सामान्यं नाम किंचित् ।

अत्राभिधीयते—

प्रत्यक्षबलसिद्धस्य सामान्यस्य कुतर्कतः ।
न शक्योऽपन्हवः कर्तुं सर्वं विजयते हि तत् ॥ १९ ॥

सर्वेष्वपि वस्तुषु 'इयमपि गौरियमपि गौः, अयमपि वृक्षोऽयमपि, इति व्यावृत्तानुवृत्ताकारं प्रत्यक्षं देशकालाऽवस्थान्तरेष्वविपर्यस्तमुदीयमानं सर्वमेव तर्काभासं विजित्य द्व्याकारं वस्तु व्यवस्थापयत् केनाऽन्येन शक्यते बाधितुम् ?, न हि ततोऽन्यद् बलवत्तरमस्ति प्रमाणम्, तन्मूलत्वात् प्रमाणान्तराणां तद्बाधसामर्थ्याऽभावात् ।

किं चानुमानान्यपि सामान्यापेक्षत्वात् सुतरां सामान्यं समर्थयन्ते, न तु बाधितुं शक्नुवन्ति, न हि यद् यदपेक्षं तत् तस्य बाधं शक्नोति कर्तुं, तद्बाधे हि स्वात्मापि न सिध्येत् तदपेक्षत्वात् ।

तथा हि—भेदाभेदविकल्पेन सामान्यं निराकुर्वता

यते भवतां तु तदभाव इति वैषम्यमित्यर्थः । निगमयति । तस्मादिति । समाधत्ते । अत्रेति । श्लोकं व्याचष्टे । सर्वेष्वपीति । देशकालावस्थान्तरेष्वबाधितत्वेनाऽस्य बलवत्तरत्वमित्यर्थः । द्व्याकारमिति । यदि स्वलक्षणमेव वस्तु स्यात् न सामान्यं ततोऽयं गौरयमपीति सामान्यबुद्धिर्न स्यात् । अथ सामान्यबुद्धिसिद्ध्यर्थं सत्तासामान्यमेवैकं स्वीक्रियते, न गोत्वादि, ततो गौरयम्— अश्वोऽयमिति विशेषबुद्धिर्न स्यात् अतो द्व्याकारं वस्तु सिद्ध्यतीतिभावः । किञ्चेति । व्याप्तिग्रहस्य सामा-

ऽवश्यमेव वक्तव्यम्- 'यद्वस्तु तद् भिन्नमऽभिन्नं वा भवति, सामान्यमपि यदि वस्तु स्यात्ततोऽनेनापि भिन्नेनाऽभिन्नेन वा भवितव्यम्, न च द्वेधापि सम्भवति तस्मादऽवस्तु' इति, एवं च वदता वस्तुत्वं सामान्यमङ्गीकार्यम्, अन्यथा कथं वस्तुत्वस्य भेदाभेदाभ्यां व्याप्तत्वाद् व्यापकानुपलब्ध्या सामान्यस्य वस्तुत्वं न सम्भवतीति भणितुं शक्यम् ।

नन्वौपाधिको वस्तुशब्दो न जातिनिमित्तकः, तत्कथमनेन जात्यापत्तिः ? ।

उच्यते- जातिर्वा भवतूपाधिर्वा सर्वथा तावत् सामान्यरूपमपेक्षितव्यम् । औपाधिकानामपि मूलोपलक्षणमेकमन्तरेणात्मलाभाभावात् । न च व्यावृत्तैकरसं सर्वं वस्तुजातमभ्युपगच्छतः सौगतस्य क्वचिदपि किंचिदप्यनुवृत्तं रूपं सम्भवतीत्यौपाधिको व्यवहारो दुर्घट एव, तस्मात् सर्वप्रमाणसिद्धं सामान्यं न शक्यमपन्होतुम् ।

न्याधीनत्वादितिभावः । किञ्चान्यदपि यत्सामान्यनिराकरणार्थमुपन्यसनीयं तदेव सामान्यसाधकमित्याह । तथा हीति । अन्यथेति । सामान्यस्याऽवस्तुत्वे पक्षताया अभावात्कुत्रावस्तुत्वं साध्येतेति भावः । चोदयति । नन्विति । उपाधिश्चात्र स्वलक्षणवस्तुनि प्रतीयमानत्वमेवेतिभावः । अन्वारुह्यवादेन तावत्परिहरति । उच्यत इति । वस्तुतस्तूपाधिरपि तन्मते न सम्भवतीत्याह । नचेति । क्वचिदनुवृत्तरूपाङ्गीकारे तत्र वस्तुशब्दः स्वाभाविको भवेत् सामान्ये औपाधिकोभवेदितिभावः । उपसंहरति । तस्मादिति । नन्वङ्गीकृत्यापि सामान्यं तस्य

कः पुनर्विकल्पानां परिहारः ?, न तावदऽपरिहृता अपि शक्नुवन्ति सामान्यमपन्होतुं तेषामपि तदपेक्षत्वादित्युक्तम् । तथापि परिहारोऽभिधीयते-

भेदाभेदविकल्पे तावत् केचिदाहुः-भिन्नमेव सामान्यं व्यक्तिभ्यः । न च पृथगुपलब्धिप्रसङ्गो व्यक्तिसम्बन्धित्वात् । कः पुनः सन्बन्धः ?, समवायः । कः पुनरसौ ?, अयुतसिद्धानामिहप्रत्ययहेतुः सम्बन्धः इति केचित् । तत्त्वऽयुक्तम्-इहप्रत्ययाऽसिद्धेः, इयं गौरिति हि सर्वदा सर्वेषां प्रतीतिर्नेह गोत्वमिति ।

का चेयमयुतसिद्धिः ?, युतसिद्ध्यभावः । का पुनर्युतसिद्धिः ? पृथग्गतिमत्त्वं पृथगाश्रयाश्रयित्वं वा, तदऽभावोऽयुतसिद्धिः ।

यद्येवम्- अवयवावयविनोः सम्बन्धः समवायो न स्यात्, विनाप्यवयविचलनेनाऽवयवानां चलनात्, अवयविनोऽवयवानां च स्वावयवाश्रयत्वात् । तथा सामान्यस्य व्यक्त्याश्रयत्वाद् व्यक्तेश्च स्वावयवाश्रितत्वादस्ति पृथगाश्रयाश्रयित्वमिति समवायानुपपत्तिः। तस्मादेवं वक्तव्यम्- येन सम्बन्धेनाधेयमाधारे स्वा-

---

तुल्याकारबुद्धिजननशक्तिरङ्गीकर्तव्या तद्वरं विशेषाणामेवोभयवादिसिद्धानां शक्तिराश्रिता किं सामान्येन ? । मैवम् । विकल्पाऽसहत्वात् । तथाहि—सर्वासु व्यक्तिष्वेका प्रतिव्यक्ति भिन्ना वा । व्यक्तिभ्यश्चान्या ऽनन्या वा । ग्राह्याऽग्राह्या वेति । आद्ये पक्षे जातिरेव शब्दान्तरेणोक्ता स्यात् तस्या एव एवंरूपत्वात् । अथाग्राह्या शक्तिस्तर्हि सामान्यबुद्धिर्निर्विषया स्यात् । विशेषा-

नुरूपां बुद्धिं जनयति स्वाकारेण बोधयतीत्यर्थः स सम्बन्धः समवाय इति ।

यदि जात्यात्मना व्यक्तिः प्रतीयते ततो जातिव्यक्त्योरभेद एव प्रतीतिबलादापद्यते कथं भेदाभ्युपगमः ? ।

उच्यते— गौरयं शाबलेयो गौरयं बाहुलेय इत्युभयत्र गवाकारोऽनुवर्तमानो दृश्यते, शाबलेयबाहुलेयाकारौ तु व्यावर्तेते, तद् यदि तयोः शाबलेयगवाकारयोरभेदः स्यात् ? एकानुवृत्तावितरोऽप्यनुवर्तेत, तद् व्यावृत्तौ वा गवाकारोपि व्यावर्तेत । किं च तस्यामेव व्यक्तावियं गौरिति गवात्मना प्रतीयमानायामपि नेयंबुद्धिगोबुद्ध्योर्गौर्गौरितिवत् पर्यायत्वं प्र-

---

णान्तु भिन्नानामेकबुद्धिविषयत्वाऽसम्भवात् । विषयत्वे वाऽभिन्नत्वं न स्यात् । एवं विकल्पान्तरं प्रत्याख्येयम् । मतान्तरेण तावत्परिहारमाह । भेदेति । व्यक्तीति । व्यक्त्या सह नित्यसम्बन्धित्वादित्यर्थः । औलूक्याभिमतं समवायलक्षणमाह । अयुतेति । तदेतद्दूषयति । तन्विति । तस्मादिति । यत एतल्लक्षणमयुक्तं तस्मादेवं वक्तव्यमित्यर्थः । अस्त्वेवं ततः किमत आह । यदीति । ततश्चानेन प्रकारेण भेदसमर्थनं न सम्भवत्यतो यत्कैचिदाहुस्तदयुक्तमितिभावः । अत्र चोदयति । कथमिति । तव भेदाऽभेदस्वीकारात् कथं भेदोपपत्तिरुक्तयुक्त्या ऽभेदस्यैव पर्यवसानादित्यर्थः । एकेति । अभेदे हि गवाकारानुवृत्तौ श्यावलेयाकारोऽप्यनुवर्तेत । शाबलेयाकारानुवृत्तौ वा गवाऽऽकारोपि व्यावर्त्तेत । एकस्यैव वस्तुनो विरुद्धस्वभावद्वया-

तीयते, तस्मान्नाऽभेदः ।

कथं तर्हि ताद्रूप्यं व्यक्तेः प्रतीयते ?, इदमेव हि ताद्रूप्यं व्यक्तेर्यत् तत्समवायः सम्बन्धः, तस्यैष महिमा येनाधारमाधेयं स्वबुद्ध्याऽनुरञ्जयति, तस्माददोषः । अथ वा तादात्म्यप्रतीतेरभेदोऽप्यस्तु पूर्वोक्तन्यायेन भेदोपि, तस्मात् प्रमाणबलेन भिन्नाभिन्नत्वमेव युक्तम् ।

ननु विरुद्धौ भेदाभेदौ कथमेकत्र स्याताम् ?, न विरोधः सहदर्शनात्, यदि हि 'इदं रजतं नेदं रजतम्' इतिवत् परस्परोपमर्देन भेदाभेदौ प्रतीयेयातां ततो विरुध्येयातां न तु तयोः परस्परोपमर्देन प्रतीतिः । इयं गौरितिबुद्धिद्वयमऽपर्यायेण प्रतिभासमानमेकं वस्तु द्व्यात्मकं व्यवस्थापयति–सामानाधिकरण्यं ह्यभेदमापादयति. अपर्यायत्वं च भेदम्, अतः प्रतीतिबलादविरोधः ।

ऽसम्भवादितिभावः । अभेदपक्षे दूषणान्तरमाह । किञ्चेति । इयं गौरित्यत्रेयं बुद्धिर्गोबुद्धिश्च । नचैतयोर्गौर्गौरितिवत्पर्यायत्वं प्रतीयते । अभेदे तु पर्यायत्वं प्रतीयेत । तस्मान्नाऽभेद इति शङ्कार्थः । सिद्धान्ती तु भेदपक्ष एव ताद्रूप्यप्रतीतिमुपपादयन्परिहरति । इदमिति । तस्य—समवायस्येत्यर्थः । आधेयं गोत्वादि- आधारं गवादिव्यक्तिम् । एवंरूपस्य समवायस्यावयव्यादिष्वसम्भवेनाऽपरितोषात्पक्षान्तरमाह । अथ वेति । शङ्कते । नन्विति । परिहरति । नेति । अपर्यायत्वमिति । इयंबुद्धिगोबुद्ध्योरित्यर्थः । इतोऽप्यविरोध इत्याह । अपेक्षेति । गोत्वं

अपेक्षाभेदाच्च, तथा हि— गोरूपेण निरूप्यमाणया जात्या व्यक्तिरभेदेन प्रतीयते 'गौरयं शाबलेयः'
जात्या व्यक्तिरभेदेन प्रतीयते 'गौरयं शाबलेयः'
इति। यदा तु जातिर्व्यक्त्यन्तरात्मना निरूप्यते तदेयं व्यक्तिस्ततो भिन्नरूपाऽवसीयते—'योऽसौ बाहुलेयो गौः सोयं शाबलेयो न भवति' इति।

एवं धर्मिणो द्रव्यस्य रसादिधर्मान्तररूपेण रूपादिभ्यो भेदो द्रव्यरूपेण चाऽभेदः। तथाऽवयविनः स्वरूपेणावयवैरभेदोऽवयवान्तररूपेण त्वऽवयवान्तरैर्भेद इत्यूहनीयम्। तत्र यथा दीर्घह्रस्वादीनां विरुद्धस्वभावानामप्यपेक्षाभेदादेकत्राप्यविरुद्धत्वं प्रतीतिबलादङ्गीक्रियते तथा भेदाभेदयोरपि द्रष्टव्यं प्रतीत्यविशेषात्।

कश्चित् पुनराह—प्रतीतिरेव भेदाऽभेदावभासिनी

हि शाबलेयात्मना बाहुलेयाद्भिद्यते स्वरूपेण च न भिद्यते। तथा व्यक्तिरपि गुणकर्मजात्यन्तरात्मना गोत्वाद्भिद्यते, स्वरूपेण च न भिद्यते। तथा व्यक्त्यन्तरादपि व्यक्तिः जात्यात्मना न भिद्यते स्वरूपेण च भिद्यत इत्यर्थाभेदेऽप्यविरोध इत्यर्थः। तदुक्तम्—

"एवञ्च परिहर्तव्या भिन्नाभिन्नत्वकल्पना॥
केन चिद्व्यात्मनैकत्वं नानात्वं चास्य केन चित्" (श्लो. वा. आ. ५६)

उक्तमर्थं प्रदेशान्तरेऽतिदिशति। एवमिति।

एवमेकत्र प्रतीतिबलाद्भेदाऽभेदयोरविरोधे उपपादितेऽत्रैकदेशि

न सम्भवति, विलक्षणरूपा प्रतीतिर्हि भेदाऽवभासः, अविलक्षणस्वरूपा प्रतीतिश्चाऽभेदावभासः, तद् येन भेदप्रतिभाससमये जातिरूपं व्यक्तिरूपं च प्रतीतं तेनाभेदप्रतीतिवेलायां तयोरन्यतरत् प्रत्येतव्यम्, तत्रैकस्य द्विरवभासोऽयं भवेत, न पुनरितरेणाऽभेदः प्रतीतो भवति, तस्मान्नास्ति भेदाभेदयोरेकत्र प्रतीतिः।

तदिदमसारम्— न हि वस्तुद्वयप्रतीतिरेव भेदप्रतीतिः तद्भावेऽप्यभावात् । प्रथमं व्यक्तिदर्शनेपि ह्यऽस्ति जातिव्यक्त्योर्द्वयोः प्रतीतिर्न च तदा तयोर्भेदः प्रतीयते । व्यक्त्यन्तरदर्शनेन तु जातेरन्वयात् पूर्वव्यक्तेश्च व्यतिरेकादऽन्वयव्यतिरेकाभ्यां जातिव्यक्त्योर्भेदोऽवधार्यते इति भवतोऽपि सिद्धान्तः । तथा देवदत्तमुपलभ्य कालान्तरे तत्सदृशं यज्ञदत्तं दूरात् पश्यन् पूर्वोपलब्धं च देवदत्तं स्मरन् वस्तुतस्तद्विलक्षणमेव पुरुषद्वयं प्रत्येति तथापि न भेदमवधारयति संशेते हि—'किं स एवायं देवदत्तः किं वान्यः' इति । तस्माद्वस्तुद्वयप्रतीतिरेव भेदप्रतीतिरित्यऽयुक्तम् ।

तथा तमेव देवदत्तं कालान्तरे दूरात् पश्यन्नपि 'किं स एवायमुतान्यः' इति सन्दिहानो वस्तुगत्यैकमेव प्रतियन्नपि नाऽभेदमवधारयितुमलं भवति, तस्मान्न वस्तुद्वयप्रतीतिरेव भेदप्रतीतिः । नाप्येकवस्तुप्रतीतिरेवाऽभेदप्रतीतिः, किं त्वऽन्योयमिति बुद्धिर्भेदावभासः, अनन्योयमिति चाऽभेदावभासः । अस्ति च शाबलेयबाहुलेयावुपलभमानस्य 'अयं गौरयमपि गौः' इत्यऽभेदावभासः, 'अन्यः शाबलेया-

द्गुबाहुलेयः ' इति च भेदावभासः। तस्मादुपपन्नं भिन्नाभिन्नत्वम्।

नन्वऽनुवृत्ता नित्याऽनुत्पत्तिविनाशधर्मा च जातिः, विपरीतस्वभावा च व्यक्तिः, कथं तयोरैक्यम्? न ह्येकमेव वस्तु—अनुवृत्तं व्यावृत्तं नित्यमनित्यमुत्पत्तिविनाशधर्मकमतद्धर्मकं च सम्भवति त्रैलोक्यसङ्करप्रसङ्गात्, जातिरप्येवमनित्यत्वादिधर्मा स्याद् व्यक्तिरपि नित्यत्वादिधर्मा। नैष दोषः— नानाकारं हि तद्वस्तु केन चिदाकारेण नित्यत्वादिकं केन चिचाऽनित्यत्वादिकं बिभ्रन्न विरोत्स्यते । जातिरपि व्यक्तिरूपेणाऽनित्या, व्यक्तिरपि जात्यात्मना नित्येति नात्र काचिदनिष्टापत्तिः।

यत्तु सर्वगता व्यक्तिगता वा जातिरिति विकल्पितम्, तदपि व्यक्त्यात्मत्वाभिधानादेव परिहृतम्—व्य-

---

दूषणमाशङ्क्य निराकरोति। कश्चिदिति। तत्रेति। यथा भेदप्रतीतौ वस्तुद्वयप्रतीतिरेवमभेदप्रतीतावेकवस्त्ववभासोवक्तव्यः। न चैवमस्ति अत्रापि वस्तुद्वयप्रतिभासनात्। ततश्चैकस्यैव द्विरवभासोऽयं न त्वभेदप्रतीतिरित्यर्थः। उक्तमर्थं विवृणोति। प्रथममिति। उपपादितमर्थं निगमयति । तस्मादिति। प्रकारान्तरेण शङ्कते। नन्विति। परिहरति। नैष इति। दूषणान्तरमप्यनूद्यानेनैव न्यायेन निराकरोति। यत्त्विति । व्यक्तेर्हीति । व्यक्तिमात्रगतं सामान्यमिति कस्य चिन्मतम्। तदुक्तम्—

" पिण्डेष्वेव च सामान्यं नान्तरा गृह्यते यतः॥

न ह्याकाशवदिच्छन्ति सामान्यं नाम किञ्चन" (श्लो. वा. आ. २९) इति।

क्तेर्ह्यसावाऽऽत्मा कथमन्यत्र स्यात् ? । नन्वेवं व्यक्तिदेशे व्यक्त्युत्पत्तेः प्रागविद्यमाना जातिः कथं तत्र पश्चाद्भवति ?, स्वकारणान्निष्पद्यमाना व्यक्तिर्जातिविशेषात्मना सम्बद्धैवोत्पद्यत इति न दोषः ।

तत्राविद्यमाना जातिः कथं व्यक्त्या सम्बध्यते ? न ह्यसौ तदानीमेवोत्पद्यते नित्यत्वात्, न चान्यत आगच्छति, अमूर्तत्वात् ।

उच्यते—योऽपि देशान्तरादागत्यानेन देशेन संयुज्यते सोऽपि प्रागस्मिन् देशेऽविद्यमान एव कथमनेन देशेन संयोगमनुभवति ? कारणवशादिति वक्तव्यम्, एवं जातिरपि कारणवशादेव व्यक्तिसम्बन्धमनुभवति । इयांस्तु विशेषः—संयुज्यमानः पूर्वत्रावस्थितोऽनन्तरदेशेन प्रथमं संयुज्यते ततस्तदनन्तरदेशेनेतिक्रमेण देशान्तरसंयोगं गच्छति । तादात्म्यसमवाययोस्त्वनन्तरदेशमनपेक्ष्यैव स्वकारणतो नि-

---

चोदयति । नन्वेवमिति । परिहरति । स्वकारणत इति । जातिविशेषात्मना—गोत्वादिजातिरूपेण । सामान्यसम्बन्धमाक्षिपति। तत्रेति । एवं व्यक्तिगतत्वपक्षे दोषं परिहृत्य वैशेषिकाभिमतसर्वगतत्वपक्षेऽपि दोषं परिहरति । यद्वेति । सर्वगतं सामान्यमाभिव्यक्तिशक्त्यनुरोधेन व्यक्तिष्वेव गृह्यते । वस्तुतस्तु सर्वगतमपि सामान्यं व्यक्तेरात्माऽतः स्वव्यक्तिष्वेव तदुपलम्भो न सर्वत्र । उक्तञ्च—

"कस्मात्सास्नादिमत्स्वेव गोत्वं यस्मात्तदात्मकम् ॥
तादात्म्यमस्य कस्माच्चेत्स्वभावादिति गम्यताम्" (श्लो॰वा॰आ॰४७)

ऽपत्तिः। न हि यः संयोगस्य स्वभावः स एव तादात्म्यस्य समवायस्य वाऽङ्गीकर्तव्यः प्रमाणाभावात्, विलक्षणस्वभावत्वाद्भावानाम्। तस्माददोषः।

यद्वाऽस्तु सर्वगतं सामान्यम्, न च सर्वत्रोपलब्धिप्रसङ्गः– व्यक्तीनामभिव्यञ्जकत्वात्। सर्वगतमपि सामान्यं व्यक्तेरेवात्मा तत्समवेतं वा। संयुक्तसमवायसन्निकर्षेण च सामान्यस्योपलम्भः, तेन च संनिकर्षो व्यक्तिदेशे एव सम्भवति नान्यत्रेति न सर्वत्रोपलब्धिः। अभेदेऽपि जातिव्यक्त्योर्भेदस्यापि विद्यमानत्वान्नित्यत्वानित्यत्वादिवत् सर्वगतत्वाऽसर्वगतत्वमपि नानुपपन्नम्।

कार्यदर्शनानुमेया हि शक्तिरतो यत्रैवाभिव्यक्तिर्दृश्यते तत्रैव शक्तिरवगम्यते। अतएव न विजातीयव्यक्त्यन्तरे प्रतीतिः। शक्तिव्यवस्थैव किंनिबन्धनेति चेत्?। न वस्तुशक्तेरपर्यनुयोज्यत्वात्। उक्तंच—
"वह्निर्दहति नाऽऽकाशं कोऽत्र पर्यनुयुज्यताम्॥
न चान्या मृग्यते युक्तिर्यथा संदृश्यते तथा" (श्लो.वा.आ.२९)।

दर्शनाऽसिद्धे एव वस्तुनि युक्तिरन्वेषणीयेति भावः। तत्समवेतमिति। सर्वगतमपि सामान्यं येषु विशेषेषु समवेतं तेष्वेवाभिव्यज्यतेऽतो येभ्योनिवृत्तिस्तैरसम्बन्धित्वमेव वाच्यं, न तु तत्राभावः सर्वगतत्वाभ्युपगमादितिभावः। नन्वनन्तत्वादेव विशेषाणां जात्यापि सम्बन्धो न शक्यते ग्रहीतुमतः कथं तेन जातिरभिव्यज्यतां सकलविशेषोपस्थापकानुगतैकोपलक्षणाऽभावात्?। सत्यम्। नहि यथा शब्दार्थयोर्लिङ्गलिङ्गिनोर्वा सम्ब-

यत्तु कार्त्स्न्येन वा ऽवयवशो वा वृत्तिरिति विकल्पितम्, तदप्ययुक्तम्—भेदापेक्षं हि कार्त्स्न्यं, न च सामान्यस्य स्वरूपतोऽवयवतो वा भेदोऽस्ति एकत्वादनवयवत्वाच्च । निरवयवत्वादेवाऽवयवशोऽपि वृत्तिरसम्भाव्यैव । तस्माद् व्यक्तिषु जातिर्वर्तत इत्येतावदेवात्र वक्तुं शक्यते प्रमाणतोऽवगमात्, न कार्त्स्न्यभागविभागः प्रमाणाभावादसम्भवाच्च ।

तथाऽवयविनोऽप्यवयवेषु न कार्त्स्न्यं सम्भवति, बहुत्वाभावात्तदपेक्षत्वाच्च कृत्स्नत्वव्यवहारस्य । अवयवशो वृत्तिरप्यवयवान्तराभावादयुक्तैव । किमिदानीमेकरूपैव सामान्यस्य व्यक्तिषु, अवयवेषु चावयविनो वृत्तिः ? । नेत्युच्यते- सामान्यं प्रत्येकं वर्तते, अवयवी तु व्यासज्येत्येवं विशेषः । व्यक्त्यन्तरमनपेक्ष्यैव व्यक्त्यन्तरे वर्तमाना स्वानुरूपां बुद्धिं जनय-

---

न्धोऽज्ञाततया कारणं तथा जातेरपि, किं तर्हि ? प्रत्यक्षायास्तस्या व्यक्तिसम्बन्धः सत्तामात्रेणैव कारणमतो न कश्चिद्दोषः । दूषणान्तरमनूद्य निराकरोति । यत्त्विति । नचेति । स्वरूपतो भिन्ने वस्तुनि कार्त्स्न्यशब्दो भवेत्—यथा कृत्स्ना घटाः पटा वेति । सामान्यं त्वेकमेवातस्तत्रकार्त्स्न्यशब्दानुपपत्तिरित्यर्थः। अवयवान्तराभावादिति । येष्ववयवेषु वर्त्तते ततोऽवयवान्तरसद्भावे आश्रयभूतेष्ववयवेष्वयवशोवृत्तिरिति वक्तुं शक्यते, नत्वेवमस्ति, अतोऽवयवशोऽपि वृत्ति र्न सम्भवति, तस्मादत्राप्यवयवेष्ववयवी वर्तत इत्येतावदेव वक्तुं शक्यते प्रमाणतोऽवगमादित्यर्थः । तुल्यन्यायेन जातभ्रान्तिः पृच्छति । किमिति । प्रतीतिरेवात्र

न्ती जातिः प्रत्येकं वर्तते इत्युच्यते, नतु कार्त्स्न्येन वृत्तिः। अवयवी त्ववयवान्तराण्यपेक्ष्याऽवयवान्तरे वर्तमानः स्वाकारां बुद्धिं जनयन् व्यासज्य वर्तत इति व्यपदिश्यते। न ह्येकस्यामेव व्यक्तौ गोबुद्धिवदेकस्मिन्नेव तन्तौ पटबुद्धिरुत्पद्यते।

संयोगस्येदानीं कथं संयोगिषु वृत्तिः? किं जातिवत्? किं वाऽवयविवत्?। उभयाविलक्षणेति ब्रूमः। स हि संयोग्यन्तरमपेक्ष्य संयोग्यन्तरे वर्तते नाऽनपेक्ष्येति न जातितुल्यत्वम्। एकत्रैव च स्वानुरूपां जनयति बुद्धिम्–'इदमनेन संयुक्तमिदमनेन' इति, तेनाऽवयविनापि नातीव तुल्यत्वमित्युभयवैलक्षण्यम्।

अथ संयोगः किमेक एव द्वयोः संयोगिनोः? उत प्रतिसंयोगि भिन्नावेव संयोगौ?। काश्यपीयास्तावत् संयोगमुभयोर्व्यासक्तमेकं मन्यन्ते। वयं तु यथा 'इदमनेन सदृशमिदमनेन' इति प्रतियोगिनमपेक्ष्येतरत्रेतरस्यावगम्यमानं सादृश्यं प्रतिधर्मि भिन्नं भवति, तथा संयोगस्य तादृशबुद्धिविषयत्वाद् भेदमेव रोचयामहे। प्रकृतमनुसरामः–तस्मान्न वृत्तिविकल्पादपि जात्यपन्हवः।

यत्तु नित्यत्वाज्जातेः स्वविषयज्ञानजननाऽसामर्थ्यान्न ग्राह्यत्वमिति। तदसत्, नित्यानामप्यर्थक्रियासामर्थ्यं क्षणभङ्गनिराकरणे वक्ष्यामः। न च हेतुल-

---

प्रमाणमित्याह। नहीति।

प्रसङ्गात्संयोगस्योभयवैलक्षण्यं प्रश्नपूर्वकमुपपादयति।

क्षणं ग्राह्यत्वम्,ज्ञानजन्यफलभागित्वलक्षणं हि त-दिति शून्यवादे वर्णितम्, तस्मादयमप्यदोषः ।

यत्तु स्वलक्षणैरेव स्वानुभवद्वारेण गवादिविक-ल्पोदयसम्भवादप्रामाणिकी जातिकल्पनेति, तदप्य-ऽसारम्—न हि जातिर्न दृश्यते येनैवमुपालम्भः स्या-त्, उपजायमानं तु ज्ञानं स्वविषयभूतां जातिमुपस्था-पयतीति नेदृशानां प्रलापानामवसरः ।

कथं चाऽत्यन्तविलक्षणानि स्वलक्षणान्येकरूपं वि ज्ञानं जनयन्ति ? ।

"तदतद्रूपिणो भावास्तदतद्रूपहेतुजाः"

इति स्थितेः । भवतो वा कथं विलक्षणानां विशेषाणामेकरूपसामान्यसम्बन्धकारणत्वमिति चे-त् ?, स्वहेतुवशादिति ब्रूमः—कानि चित्स्वलक्षणा-नि स्वकारणादुत्पद्यमानान्येकेन केन चित्स्वसामा-न्येन तादात्म्यं समवायं वा भजन्ते ।

ननु हेतवो विलक्षणाः कथमेकविधसामर्थ्ययुक्ता-

संयोगस्येति । न चेति । न च हेतुत्वेनैव ग्राह्यत्वं ये-नोक्तदोषः स्यात्, किन्तु ज्ञानजन्यफलभागित्वेनातः सामा-न्यस्यापि ग्राह्यत्वं सम्भवतीत्यर्थः । ज्ञानजन्यफलभागित्व-मेव नास्तीत्याशङ्क्य निराकरोति । यत्त्विति । इतीति । इति हेतोरीदृशानां प्रलापानामवसरो नास्तीत्यर्थः । वस्तुतस्तु स्वलक्षणस्यैवंरूपबुद्धिजनकत्वमेव न सम्भवतीत्याह । कथमिति । अत्रैव तात्सिद्धान्तस्थितिमाह । तदिति । अत्र चोदयति । भ-वतो वेति । परिहरति । स्वहेतुवशादिति । एतदेव विवृणोति ।

नि स्वलक्षणानि जनयन्ति ?। न जनयेयुर्यदि विलक्षणाः स्युः, तेपि त्वेकजातीया एव।

नन्वेवं तत्सम्बन्धसिद्ध्यर्थमपरापरजात्यपेक्षायामनवस्था ?। नैष दोषः— यथा तालबीजमेकजातीयं परिणामपरम्परया तालजातिसम्बद्धां व्यक्तिमुपजनयति, सापि तथैव स्वकारणभूतबीजसमानजातीयं बीजान्तरम्। तथैकजातीयाच्छुक्राद् गोजातीयव्यक्तिनिष्पत्तिः तस्यां च तज्जातीयशुक्रनिष्पत्तिरिति नाऽत्यन्तं तादात्म्यापत्तिः, तस्मादस्त्येकमाऽऽकृतिजातिसामान्यशब्दाभिलपनीयं शाबलेयादिष्वऽनुगतम्।

न च सादृश्यमेव सामान्यम्— तद्बुद्ध्यभावात्, स एवायमिति प्रतीतिर्न तत्सदृश इति। न च सर्वसामान्यापन्हववादिनः सादृश्यमपि सम्भवति भूयोऽवयवसामान्यात्मकत्वात् तस्य।

कानिचिदिति। मतभेदेन पक्षद्वयोपन्यासः। परिहरति। नेति। महाप्रकृतं निगमयति। तस्मादिति। स्वमतेन जातिरूपं सामान्यं प्रसाध्य सादृश्यमेव सामान्यमिति परमतमाशङ्क्य निराकरोति। न चेति। अयमाशयः—किमिदं सादृश्यं नाम?। यद्येकरूपत्वं ? तर्हि जातिरेव सा। न चान्यत्सादृश्यं परस्परविलक्षणानां व्यक्तीनां सम्भवति। यदि तासामपि किञ्चिदवयवसंस्थानादि सामान्यमुच्येत ? तर्हि शाबलेयसदृशोयमिति बुद्धिः स्यात्, न गौरिति। जात्यनङ्गीकारे च सादृश्यमपि दुर्लभमित्याह। न चेति।

॥ इत्याऽऽकृतिवादः ॥

इदानीं सौगतमतसिद्धमपोहरूपं सामान्यं निराकरो-

न चाऽतद्व्यावृत्तिरूपमपि सामान्यमऽनङ्गीकृतविधिरूपसामान्येन शक्यते प्रत्येतुम्, अगोव्यावृत्तिं हि प्रतियताऽवश्यं प्रथममेव गौः प्रत्येतव्यः, न ह्यऽप्रतीते गवि तद्व्यतिरेकात्मनाऽगवां निरूपणं सम्भवतीति प्रथममवश्यं विधिरूपेण गौः प्रत्येतव्यः, न हि तेभ्यो व्यतिरेकरूपमपहायाऽश्वादिव्यक्तीनां प्रातिस्विकेन रूपेण ग्रहः सम्भवति तेषामनन्तानां बुद्धावनारोहात्, अनारूढेषु च तेषु तद्व्यावृत्तिरूपस्य गोः प्रत्येतुमशक्यत्वात् । गौर्गौरिति च विधिरूपं सामान्यमवगम्यमानं कथं निवृत्तिरूपं शक्यमङ्गी कर्तुम्? । तस्मादिदमतिपेलवं दर्शनम् । तस्मादस्ति जातिः ।

॥ इति आकृत्यपोहवादः ॥

ति । न चेति । येन विधिरूपं सामान्यं नाङ्गीकृतं तेनाऽतद्व्यावृत्तिरूपं सामान्यं प्रत्येतुमेव न शक्यते । अतो विधिरूपं सामान्यमङ्गीकर्तव्यमित्यर्थः।एतदेवोपपादयति । अगोव्यावृत्तिमिति । अगवामित्यकारप्रश्लेषः । कथं न सम्भवतीत्यपेक्षायामाह । नहीति । तेभ्यो—ऽगोभ्यः । दूषणमुपसंहरति । तस्मादिति । तदुक्तम्—

"अगोनिवृत्तिः सामान्यं वाच्यं यैः परि कल्पितम् ॥
गोत्वं वस्त्वेव तैरुक्तमगोपोहगिरा स्फुटम् ॥
भावान्तरमभावो हि पुरस्तात्प्रतिपादितः ॥
तत्राश्वादिनिवृत्त्यात्माभावः क इति कथ्यताम्" (श्लो.वा.अ.२)

ननु प्रागभावादि चतुष्टयेऽभावत्वमेव सामान्यं न वस्तु-

रूपं सामान्यमस्ति। नैष दोषः। सर्वोह्यभावो भावाश्रित एव भवति। अतस्तत्राप्यभावत्वसामान्यमेवानुत्पत्त्यादिपर्यायप्राग-भावादिरूपं न वस्तुरूपं सामान्यमस्ति। ननु परस्परविलक्षणेषु त्रिष्वपि क्षत्रियादिष्वब्राह्मण इति सामान्यबुद्धिरस्ति। न च तेषु वस्तुरूपं सामान्यमस्ति। बुद्धेश्च पुरुषत्वालम्बनत्वे ब्राह्मणोऽप्यब्राह्मण इति बुद्ध्या गृह्येत तस्यापि पुरुषत्वात्। न च क्षत्रियत्वादिकमेवालम्बनम्, सामान्यबुद्धेर्विशेषरूपालम्बनत्वाऽसम्भवात्। अतो ब्राह्मणाऽभाव एवात्र सामान्यं तच्चावस्तु। एवं गवादावप्यभावात्मकमेव सामान्यं सामान्यबुद्धेरालम्बनमस्तु कृतं भावरूपेणेति ?।

अत्र कश्चित् अक्षादिशब्दवदब्राह्मणशब्दोऽपि जातित्रयस्य वाचकः। अतो नेयं सामान्यालम्बना बुद्धिः, किन्तु क्षत्रियादिविशेषालम्बनैव, शब्द एवात्रसाधारणो नार्थः, गवादौ त्वर्थोऽपि साधारण एव गोत्वादिरूपस्ततो नोक्तदोषापत्तिरित्याह।

तदेतदयुक्तं प्रतीतिविरोधात् अघटादिष्वसम्भवाच्च। क्षत्रियादिषु परिमितेषु शक्येतापि साधारणशब्दत्वं ज्ञातुम्। वृक्षादिषु त्वनन्तेष्वघटादिशब्दस्य साधारणत्वं दुरधिगमम्। तस्मादेवं वक्तव्यम्। अब्राह्मणशब्देनात्र नञ्सामर्थ्याद्ब्राह्मणपर्युदासेन क्षत्रियादित्रयाधारं पुंस्त्वं प्रतिपाद्यते। कथमेकमेवाऽब्राह्मणपदं पुंस्त्वं प्रतिपादयति ब्राह्मणं च पर्युपस्यतीति चेत्। इत्थम्। अब्राह्मण इति हि समासपदं सावयवत्वाद्विग्रहवाक्यर्थे वर्तितुं शक्नोति। अतोब्राह्मणपदसमभिव्याहृतेन नञा तदभावं प्रतिपादयता तत्सम्बद्धं पुंस्त्वं लक्षणया प्रतिपाद्यते। यावदुक्तं भवति ब्राह्मण्याऽभावयुक्तः पुमानिति, तावदब्राह्मण इति। एवमघट इत्यादावपि

घटत्वाऽभावयुक्तं पार्थिवत्वादिकं सामान्यमेव प्रतिपाद्यत इति । ननु कथं ब्राह्मणत्वाऽभावयुक्तं पुंस्त्वमेव लक्ष्यते न वस्तुमात्रम् ? । उच्यते । सत्वद्रव्यत्वपार्थिवत्वप्राणित्वपुंस्त्वब्राह्मणत्वादिकक्षाभेदेन सामान्यं भवति । पूर्वपूर्वापेक्षया चोत्तरोत्तरोविशेषो भवति। तदिह पुंस्त्वविशेषे ब्राह्मण्ये नञा पर्युदस्ते तदभावयुक्तसामान्यापेक्षःशब्दस्तदनन्तरेण पुंस्त्वेनानुरुध्यते वस्तुत्वाद्यपेक्षया तस्यैव प्रथमं प्रतीतेः। अतो ब्राह्मणत्वान्निवृत्तं नरत्वमेव ब्राह्मणपदस्य प्रतिपाद्यमवशिष्यते । ननु श्रुत्यवगतब्राह्मण्यवदर्थावगतपुंस्त्वमपि नञा किं न प्रतिषिद्ध्यते ? । मैवम् । विरम्य व्यापाराऽभावात् । नहि श्रौतं ब्राह्मण्यं प्रतिषिध्य पुनर्लाक्षणिकं पुंस्त्वं नञा शक्यं निषेद्धुं सकृदुच्चरितस्य द्विरभिधानाऽसम्भवात् । तच्च प्रतीयमानं पुंस्त्वं निर्विशेषावस्थानासम्भवादर्थात् क्षत्रियादिभेदान्तरस्थं प्रतीयते लोकेऽप्यब्राह्मणपदात् क्षत्रियादिष्वेव प्रतीतिर्न वस्तुमात्र इति । कथं भेदान्तरस्थमेव पुंस्त्वं प्रतीयते न पुनर्ब्राह्मणस्थं? निषेधादिति चेत्? । नञोत्र पर्युदासवृत्तिनिषेधकत्वाऽभावात् ? । उच्यते । पर्युदासवृत्तिरपि नञ् अर्थतः प्रतिषेधफल एव भवति, न हि ब्राह्मण्याऽभावयुक्तपुंस्त्वं ब्राह्मणे सम्भवति, तस्मात्क्षत्रियादिष्वेव वृत्तिर्न वस्तुमात्रे । किञ्च ब्राह्मणमात्ररहितवस्त्वन्तरापेक्षायां सादृश्यात्क्षत्रियादिष्वेव मतिः शीघ्रं भवति अभाववत्सादृश्यस्यापि नञ्वाच्यत्वात् । नन्वघट इत्यत्र न घटावयवसामान्ययोगः शरावादेः सम्भवति ? । सत्यम् । अवयवसामान्यमन्तरेणापि सम्बन्धिसामान्यमात्रेणापि तत्र सादृश्योपपत्तेः । अस्ति च मृत्तिकाविकारत्वादिना तत्रापि घटसादृश्यसम्भवात् । तदुक्तम्—

"सादृश्यमेव वा वाच्यमिष्टमब्राह्मणादिषु ॥

तच्चावयवसामान्याद्विनाप्येतेन लभ्यते" (श्लो. वा. अपो. ३०)॥

यत्र तर्हि नेक्षेतेत्यादौ नास्त्येव सादृश्यं, तत्र कथम् ?। सादृश्यमन्तरेणापि साहचर्यादिना तत्र शब्दप्रवृत्तिसम्भवादिति ब्रूमः। तत्र हि ईक्षणसमभिव्याहृतेन नञा तदभावं प्रतिपाद्य तत्साहितस्तद्धेतुभूतः सङ्कल्पो नेक्षेत इत्येवं लक्ष्यते। वक्ष्यति च "न त्वयमीक्षणप्रतिषेधः, किन्त्वनीक्षणविधिः व्रतप्रक्रमा" दिति। उक्तञ्च—

क्वचिद्विनापि सादृश्यात्साहचर्यादिहेतुका॥
नञ्युक्तशब्दवृत्तिः स्याद्यथा वक्ष्यत्यनीक्षणे॥
ईक्षणव्यतिरिक्ता हि क्रिया तत्राप्यपेक्षिता॥
प्रत्यासत्तेर्न सङ्कल्पमतिक्रम्य प्रतीयते" (श्लो.वा.अ.३२)

प्रतिषेधवाचिनः कथमर्थान्तरे वृत्तिरिति चेत् ?। न। सर्वत्रास्य निषेधवचनत्वाऽभावात्। तथाहि— आख्यातयोग्ययं प्रतिषेधमाभिधत्ते, नामधात्वर्थयोगी तु न तदन्यमात्रे तद्विरुद्धे च वर्तते। यथाहुः—

"नामधात्वर्थयोगी च नैव नञ्प्रतिषेधकः॥
वदतोऽब्राह्मणाधर्मावन्यमात्रविरोधिनौ" (श्लो.वा.अपो. ३३)

नन्वेवमपि न पिबेदित्यादावाख्यातमात्रयोगिनो नञः प्रतिषेधपर्यवसानान्न वस्त्वालम्बनत्वसिद्धिः। मैवम्। तत्रापि वस्त्वालम्बनत्वसम्भवात्। औदासीन्यं नाम क्रियाराहितमात्रस्वरूपमेव, तच्च वस्त्विति। यथाहुः—

"यत्राप्याख्यातसम्बन्धात्प्रतिषेधः प्रतीयते॥
तत्रौदासीन्यवस्त्वेव प्रतिपत्ताऽवलम्बते" (श्लो.वा.अपो.३४)

यदा चाभावबुद्धेरभावविशिष्टवस्त्वेवावलम्बनं नाभावमात्रं

तदा ऽवश्यमसाधारणशाबलेयादेरालम्बनत्वानुपपत्तेस्तदन्यद्गो-त्वरूपं वस्त्वेवालम्बनमापद्यत इति सर्वं समञ्जसम् । अत्रान्ये विशेषा वार्तिकेऽवगन्तव्याः ।

तार्किकास्तु, नञ् समासेऽब्राह्मणमानयेत्यत्र पर्युदासे पूर्वपदेन नञोत्तरपदार्थसदृशक्षात्रिये लक्षणा । अघटः पट इत्यादौ च प्रसज्यप्रतिषेधार्थेन सामानाधिकरण्यादभाववल्लक्षणा । व्यासेऽपि न घटः पट इत्यादौ यथा शुक्लः पट इत्यादौ शुक्लवल्लक्षणा । न पचतीत्यादौ क्रियासम्बन्धे । भूतले न घट इत्यादौ च प्रसज्यप्रतिषेधे नञो मुख्यार्थतेत्याहुः । नैयायिकास्त्वनुमानेन गवादिशब्दानामपोहाभिधानं निराकुर्वन्ति । तद्वार्तिककारैर्ज्ञेयार्थान्यानपोहत्वं—

"पक्षीकुर्याद्यदा सर्वास्तदा ऽथाऽवीतहेतुभि" ।

रित्यादिना ग्रन्थेनोपन्यस्य निराकृतं तत्तत्रैवावगन्तव्यं विस्तरभयान्नेह लिखितम् । प्रकृतमनुसरामः । उपपादितमर्थं निगमयति । तस्मादिति ।

इति अपोहवादः ।

नचौलूक्यादिमतसिद्धा जातिरेवाकृतिशब्दार्थत्वेन भवद्भिरुपपादिता, भाष्यकारस्तु "अथ गौरित्यस्य शब्दस्य कोर्थ" इति पृष्ट्वा "सास्नादिविशिष्टाऽऽकृतिरिति ब्रूम" इत्यनेन जातिविलक्षणं सास्नादिविशिष्टमाकृतिशब्दार्थमाह । नचैतत्सम्भवति, अवयविसम्बन्धिनोगोत्वस्यावयवेष्ववस्थानात् "द्रव्यगुणकर्मणां सामान्यमात्रमाकृति" रिति वक्ष्यमाणविरोधश्च । नैष दोषः । गोत्वोपलक्षणतया सास्नाद्युपादानात् । अस्ति हि तेषामेकावयविसम्बन्धो जात्यन्तरेभ्यो गोत्वेनासाधारण्यमतस्ते शक्नुवन्ति तदुपलक्षयितु-

म्। तच्चोपलक्षणं विना गोशब्दवाच्यं विविच्य निर्देष्टुं न शक्यम्। यथाहुः—

"पिण्डे सत्तादिजातीनां बह्वीनां समवेतता।
तेभ्यो विशेष्यते गोत्वं सास्नादिभिरसंशयम्" (श्लो.वा.व.३)

अथवा सास्नाद्येकार्थसम्बन्धित्वाद्गोत्वस्य तदनत्यन्तभेदात्तद्वैशिष्ट्यकीर्त्तनम्।

अत्र कश्चिद्भाष्यगतरुचकाद्युदाहरणादाकृतिः संस्थानमिति मन्यते। तन्न, जातेरेवाकृतित्वेनाऽभिप्रेतत्वात्। नहि वाय्वग्निशब्दादौ किञ्चित्संस्थानमस्ति। नानासंस्थानपरिमाणेषु च तेष्वस्ति वायुत्वादिप्रत्यभिज्ञा। शाबलेयादौ च प्रतिपिण्डं संस्थानभेदात्कथं तत्सामान्यं स्यात्। रुचकाद्युदाहरणञ्च संस्थानातिरिक्तरुचकत्वादिसामान्याभिप्रायम्। त्रयानुगतसुवर्णत्वाभिप्रायं वा। वक्ष्यति च "द्रव्यगुणकर्मणां सामान्यमात्रमाकृतिरिति" नहि गुणकर्मसु संस्थानं सम्भवतीति। ननु यदि प्रत्यक्षा जातिस्तर्हि मनुष्यत्वादिवत् ब्राह्मणत्वादिकमपि सहसैव कथं न गृह्यते ?। सत्यम्। मातापितृसम्बन्धस्य तदुपलक्षणस्याऽनवगमादिति ब्रूमः। तदुक्तम्—

" तस्योपलक्षणं चापि क्वचित्केन चिदिष्यते।
रूपादीनां विशेषेण देशकालाद्यपेक्षया॥
सुवर्णं व्यज्यते रूपात्ताम्रत्वादेरसंशयम्।
तैलाद्घृतं विलीनञ्च गन्धेन च रसेन वा॥
भस्मप्रच्छादितो वह्निः स्पर्शनेनोपलभ्यते।
अश्वत्वादौ च दूरस्थे निश्चयो जायते स्वनैः॥
संस्थानेन घटत्वादि ब्राह्मणत्वादि योनितः।

(१५) शिवस्तोत्रावली । उत्पलदेवविरचिता । श्रीक्षेमराजविरचितवृत्तिसमेता (वेदान्तः) २

(१६) मीमांसाबालप्रकाशः जैमिनीयद्वादशाऽध्यायार्थसंग्रहः श्रीभट्टनारायणात्मजभट्टशङ्करविरचितः । (मीमांसा) २

(१७) प्रकरणपञ्चिका प्रभाकरमतानुसारि—मीमांसादर्शनम् । महामहोपाध्यायश्रीशालिकनाथमिश्रविरचितम् श्रीशङ्करभट्टकृता मीमांसासारसंग्रहश्च सम्पूर्णः (मीमांसा) २

(१८) अद्वैतसिद्धिसिद्धान्तसारः । पण्डितप्रवरश्रीसदानन्दव्यासप्रणीतस्तत्कृतव्याख्यासमलङ्कृतः । (वेदान्तः) २

(१९) कात्यायनश्रौतसूत्रम् । महामहोपाध्यायश्रीकर्काचार्यविरचितभाष्यसहितम् । १३

(२०) ब्रह्मसूत्रभाष्यम् । श्रीभास्कराचार्यविरचितं असम्पूर्णम् (वेदान्तः) २

(२१) श्रीहर्षप्रणीतं खण्डनखण्डखाद्यम् । आनन्दपूर्णविरचितया खण्डनफक्किकाविभजनाख्यया व्याख्यया विद्यासागरीतिप्रसिद्धया समेतम् । (वेदान्तः) १३

(२२) आख्यातचन्द्रिका श्रीभट्टमल्लविरचिता १

(२३) श्रीलक्ष्मीसहस्रम्—बालबोधिनीव्याख्ययाऽवतरणिकया च सहितम् ८

(२४) ब्रह्मसूत्रवृत्तिः मरीचिका श्रीव्रजनाथभट्टकृता (वेदान्तः) ... २

(२५) क्रोडपत्रसंग्रहः । अत्र श्रीकालीशङ्करसिद्धान्तवागीशविरचितानि अनुमानजागदीश्याः प्रत्यक्षानुमानगादाधर्योः प्रत्यक्षानुमानमाधुर्यो व्युत्पत्तिवादस्य शक्तिवादस्य मुक्तिवादस्य शब्दशक्तिप्रकाशिकायाः कुसुमाञ्जलेश्च क्रोडपत्राणि ... २

(२६) ब्रह्मसूत्रम्, द्वैताद्वैतदर्शनम् । श्रीसुन्दरभट्टरचितसिद्धान्तसेतुकाऽभिधटीकासहितश्रीदेवाचार्यप्रणीतसिद्धान्तजाह्नवीयुतम् २

(२७) षड्दर्शनसमुच्चयः । बौद्धनैयायिककापिलजैनवैशेषिकजैमिनीयदर्शनसंक्षेपः । मणिभद्रकृतटीकया सहितः । हरिभद्रसूरिकृतः । १

(२८) शुद्धाद्वैतमार्तण्डः प्रकाशव्याख्यासहितः । प्रमेयरत्नार्णवश्च १

(२९) अनुमानचिन्तामणिव्याख्यायाः शिरोमणिकृतदीधित्या जागदीशी टीका । १३

(३०) वीरमित्रोदयः । महामहोपाध्यायश्रीमित्रमिश्रविरचितः परिभाषा—संस्कारप्रकाशात्मकः । १०

(३१) वीरमित्रोदयः । महामहोपाध्यायश्रीमित्रमिश्रविरचितः आह्निकप्रकाशः ६

(३२) स्मृतिसारोद्धारः विद्वद्वरविश्वम्भरत्रिपाठिसंकलितः ४

(३३) वेदान्तरत्नमञ्जूषा । श्रीभगवत्पुरुषोत्तमाचार्यकृता । २

(३४) प्रस्थानरत्नाकरः । गोस्वामिश्रीपुरुषोत्तमजीमहाराजविरचितः ... २

(३५) वेदान्तपारिजातसौरभं नाम ब्रह्ममीमांसाभाष्यं श्रीनिम्बार्काचार्यविरचितम् । १

(३६) योगदर्शनम् । परमहंसपरिव्राजकाचार्यनारायणतीर्थविरचित—योगसिद्धान्तचन्द्रिकासमाख्यया व्याख्यया संवलितम् । २

(३७) वेदान्तदर्शनम् । परमहंसपरिव्राजकाचार्यश्रीरामानन्दसरस्वतीस्वामिकृत ब्रह्माऽमृतवर्षिणीसमाख्यव्याख्यासंवलितम् । ४

(३८) विश्वप्रकाशः । कोशः । विद्वद्वरश्रीमहेश्वरसूरिविरचितः । २

(३९) श्रीसुबोधिनी । श्रीवल्लभाचार्यविनिर्मिता श्रीमद्भागवतव्याख्या गोस्वामीश्रीविठ्ठलनाथदीक्षितविरचितटिप्पणीसहिता । २

(४०) वीरमित्रोदयः । महामहोपाध्यायश्रीमित्रमिश्रविचितः पूजाप्रकाशः । ४

(४१) वेदान्तसिद्धान्तसंग्रहः । श्रुतिसिद्धान्तापरनामकः । श्रीब्रह्मचारिवनमालिमिश्रविरचितः । द्वैताद्वैतदर्शनानुगतः । २

(४२) स्वानुभवादर्शः । श्रीमत्परमहंसपरिव्राजकाचार्यनारायणाश्रमशिष्यमाधवाश्रमविरचितः । स्वकृतटीकाविभूषितश्च । १

(४३) याज्ञवल्क्यस्मृतिः । बालम्भट्टीसमाख्यव्याख्यासमलङ्कृतमिताक्षरासहिता । व्यवहाराध्याय १०

(४४) गादाधरी । श्रीगदाधरभट्टाचार्यचक्रव-

र्तिकृता । श्रीगङ्गेशोपाध्यायविरचित-
तत्त्वचिन्तामण्या श्रीरघुनाथतार्किकशिरो-
मणिविरचितदीधित्या च गर्भिता। २
(४५) शास्त्रदीपिका । श्रीपार्थसारथिमिश्र प्रणी-

ता। रामकृष्णविरचितयुक्तिस्नेहप्रपूर-
ण्याख्यव्याख्ययातथासोमनाथकृतया मयूख-
मालिकया च व्याख्यया समलङ्कृता
।

पत्रादिप्रेषणस्थानम् } हरिदासगुप्तः, चौखम्बा बनारस सिटी ।